

كتاب
السيرة الفلسفية ما يليه
الحكيم الى نصر محمد بن زكريا
الرازي المنطبي

بسم الله الرحمن الرحيم
قَالَ ابْنُ نَجْدٍ زَكْرِيَا الرَّازِي الْحَقُّ اللَّهُ رُوحُهُ بِالرُّوحِ وَالرَّاحَةِ إِنَّ
نَاسًا مِنْ أَهْلِ النُّظَرِ وَالنَّبِيرِ وَالْحَقِيقِ لَمَّا رَأَوْا بِإِذْخَالِ النَّاسِ وَتَصَرُّفِ فِي رُجُومِ
مِنَ الْمَعَاشِ عَابِدِينَ وَأَسْتَفْصَوْا وَدَعَوْا أَنْ لَا يُدِينُ عَنْ سِيرَةِ الْفَلَسَفَةِ وَدَعَوْا
سِيمَا عَنْ سِيرَةِ أَمَامِنَا سَقَرِ الْمَأْثُورَةِ لَأَنَّ لَا يَغْشَى الْمُلُوكَ وَتَحْفَتُهُمْ أَنَّ
هُوَ عَشْوَةٌ وَكَدَّالٌ لِنَدِّ الطَّعَامِ وَلَا يَلْبَسُ الْخِرَاسَاتِ وَلَا يَنْبَغِي وَلَا يَقْنِي وَلَا
يَنْسِلُ وَلَا يَأْكُلُ لَحْمًا وَلَا يَشْرِبُ خَمْرًا وَلَا يَشْهَدُ طَرَا بَلْ كُنْ مُقْتَصِرًا عَلَى كُلِّ
لَحْشٍ وَالْأَلْفَافِ فِي فَاحِشٍ وَالْأَيُّوَالِي جَبَّ فِي الْبَرِّيَّةِ وَأَهْلُ الصَّنَا
لَمْ يَكُنْ يَسْعَى الْقَيْدَ لِلْعَوَامِ وَدَلَّ السُّلْطَانَ بِجَبَّتِهِمْ عَمَّا هُوَ الْحَقُّ عِنْدَهُ
مَا شَرَحَ الْأَلْفَافَ وَأَيُّهَا وَأَمَّا مَنْ فَعَلَ خِلَافَ ذَلِكَ يَمْ وَالْوَيْ مَسَاوِي هَذِهِ
السَّيْرَةِ الَّتِي تَرَى بِهَا أَمَامِنَا سَقَرِ أَمَّا خِلَافَهُ لَمَّا عَلَيْهِ مَحَرِّ الطَّبَعِ وَقَوَاهُ
الْحَرِّ وَالنَّبِيلِ وَدَاعِيَهُ إِلَى خِلَابِ الْعَالَمِ وَبَوَارِ النَّاسِ وَهَلَاكِهِمْ وَنَجْبَتِهِمْ
بِمَاعْنَدِنَا بِذَلِكَ أَنَّ سَقَرِ اللَّهِ نَ

مَعْلُومٌ — أَمَّا مَا أَثَرَهُ عَنْ سَقَرِ وَذِكْرِهِ فَقَدْ صَدَّقُوا وَقَدْ كَانَ ذَلِكَ
مِنْهُ لَكُمْ جَمْلُهُ مِنْهُ أَشْيَاءُ أُخَرُ وَتَرَكُوا ذِكْرَهَا لِحُجُوبِ مَوْضِعِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمَا
وَذَلِكَ أَنَّ لَعْنَةَ الْأُمُورِ الَّتِي أَثَرَهَا عَنْ سَقَرِ قَدْ كَانَ مِنْهُ فِي أَسْأَلِ أَمْرِهِ إِلَى مَدَّةِ طَوِيلٍ
مِنْ عَمَلِهِ ثُمَّ اسْتَقْلَ عَنْ كَثِيرٍ مِنْهَا حَتَّى أَنْ يَمَاتَ عَنْ مَابِ وَجَارِبِ الْعَدُوِّ وَحَضَرِ
مَحَالِ الْهَوِ وَأَهْلِ الطَّبَاتِ الْأَمِنْ لَحْمٍ وَشَرِبِ سِرِّ الْمُسْكِرِ وَذَلِكَ مَعْلُومٌ
مَا أَثَرَهُ عِنْدَ مَنْ عَنِ اسْتَفْصَا أَخْبَارَ هَذَا الرَّجُلِ وَأَعْلَانُ مِنْهُ مَا كَانَ يَأْبُدُ
أَمْرُهُ لَشِدَّةِ عَجَبِهِ بِالْفَلَسَفَةِ وَجَبَّ لَهَا وَحَرَصَهُ عَلَى صَرْفِ زَمَانِ الشَّهَوَاتِ
وَالشَّغْلِ بِالذَّاتِ الْهَيَا وَمَوَانَاهُ طَبَعَهُ لَهُ عَلَى ذَلِكَ وَاسْتَفْصَا وَاسْتَفْصَا
لَمْ يَكُنْ كَالْفَلَسَفَةِ بِالْعَزْلِ الَّتِي يَسْمَحُ أَنْ يَلَاخِظَهَا وَالثَّرْمَا هُوَ أَحْسَنُ

منها عليها ولا بد في اول الامور المشروقة المعشوقة من فضل ميل اليها وافراط
في جمعها ولزومها وشنان المخالقين فنهل حتى اذا دخل فيها وقتت الامور به قرارها
سقط الافراط فيها ورجع الى الاعتدال كما قال في النثر لعل جديد لذة فخذ
كالتجارب سقراط في تلك المدة من عمره وصار ما اثر عنه من هذه الامور اشهر واكثر
لا حيا اطرف واعجب وابعد من احوال الناس والناس مولوعون باذا علم الخبر الطريف
النادر والاضراب عن المألوف والمعتاد فلنسنا اذا اناخا من لذة امر احمد
من شيرة سقراط وان كنا مقتصرين عنه في ذلك تقصيرا كثيرا ومفروق بالنقص
عن استعمال السيرة العادلة وقمع الهوى ومحبة العلم والحرص عليه
خلافا اذا سقراط ليس في كيفية السيرة بل في كسبها ولنسنا مقتضي ان
قرنا بالنقص عنه اذا كان ذلك هو الحق وكان الاقرب الى الحق اكثر شرفا وفضيلة
لهذا ما نؤله في هذا الموضع واما ما عايناه من السيرة الاولى من سيرة
سقراط فاننا نقول ان العيب منها الحق ايضا كغيرها لا يفسدها اذ من اليس ان
ليس الاضمار في الشهوات واثارها الامر ان فضل الشرف على ما ينال في جانبنا في الطب
الروحاني لكن الاحتياج من كل حاجة بمقدار ما لا بد منه او بمقدار ما لا يكلب
الماعلى اللذة المصابة منها وقد رجع سقراط عن المفراط منها الذي هو العيب
بالحقيقة والداعي الى اضرار العالم وبوار الناس اذ قد عايناه ان
الناس وحارب العدو وخضر بجائش اللهو ومن فعل ذلك فقد خرج عن ان
يكون سائعا في خراب الدنيا وبوار الناس وليس يجب ان لا يكون كذلك حتى
يكون مغرورا في الشهوات ونحن ان كنا غير مستحقين لاسم الفيلسوف بالاضافة
الى سقراط فاننا مستحقون لاسمها بالاضافة الى الناس غير الفيلسوفين
واذ قد جرى في هذا المعنى ما جرى فلتسم القلوب في السيرة الفلسفية ليتفتح
بها مجتوا العلم ومثرو دون فقولنا ان الحاجة ان تقي امرنا فيما هو
غرضنا المقصود في هذه المقالة على اصول قد تقدم بيانا لها في كتاب اخر لا بد
من الاستعانة لتخفيف ما في هذه المقالة بها فمنها ما ينال في العلم الذي وكنا
في الطب الروحاني وكنا في ذلك من استغل فصول الهندسة من الموسومين
بالفلسفة وكنا في الموسومين بشرف صناعتهم الكيمياء ولا سيما كاتبا الموسوم
بالطب الروحاني فانه لا غنا عنه من استنام غرض هذه المقالة والاصول

التي تبنا عليها فروع شجرة الفلسفة ونبأ حدها هاهنا ونقصها اقتضا وهي
ان لنا حكمة بعد الموت حميدة او ذميمة فحسب شيرتنا كانت مدة كون أنفسنا مع اجسادنا
وان الامر الافضل الذي له خلفنا واليه اجري بنا البشر هي اصابة اللذات الجسدية
بل قننا العلم واستعمال العقل اللذين بهما يكون خلاصنا عن عالمنا هذا اية العالم الذي
لا موت فيه ولا ألم وان الطبيعة والهوى تدعونا اية اثار اللذة الحاضرة واما العقل
فكثير ما يدعونا الى ترك اللذات الحاضرة لأمور نوترها عليها وان لما لك لنا الذي
منه نرجو الثواب ونخاف العقاب ناظر لنا رغبانا في ما يريد ايلامنا ويكره لنا
الجور والجهل ونحب منا العلم والعقل فان هذا المالك لعاقب الموطنا من
استحق الايلام بقدر استحقاقه وان لا ينبغي ان يحتمل الما من حجب لذة تفصل علينا
ذلك الامر في نفسه وكيفيته وان الما يرى جمل وعز قد وكل الاشياء الجزئية من
حواسنا اليها كالحراثة والنجس وما اشبهه ذلك مما به قوام العالم وقوار المعيشة
ولذلك لما سلمه لنبي عليها فقال انه اذا كانت لذات الدنيا والامهات منقطعة
ما نقطاع القمر وكانت لذات العالم الذي لا موت فيه دايمة غير منقطعة
ولا متناهية والمعنون من اشترى لذات دايمة منقطعة متناهية بدايمة ما فيه غير
منقطعة ولا متناهية فاد كان الامر كذلك سجد وجب عنه انه
لا ينبغي لنا ان نطلب لذة لا بد من الوصول اليها من ارباب امر متبعنا من كل شخص
الى عالم النفس ونوحنا عليها في عالمنا هذا الما مقدارها في نفسه وكيفيته اعظم
واشد من اللذة التي اثرناها فاما ما سار ذلك من اللذات فمباحه لنا على ان
الرجل الفيلسوف قد ترك كثير من هذه المباحات لمون نفسه على ذلك
ويعود ما يكون ذلك عليه في الموضع الواجب اهون وايسر كما ذكرنا في
كتاب الطب الروحاني ولا زال الحال كما ذكر القدر ما طبيعة ثانية تسهل
الصبر وتوفى بالمشو حش منه ان كان في الامور البقية وان كان في الامور
الجسدية كما نرى في الفوج اقوى على المشي والحذاجر اعلى الجرب وتكون ذلك
ما الاختلاف في تسهيل العادات للامور التي كانت تصعب وتغير قبل اعتيادها
وهذا القول وان كان جزاء مجالا اعني ما ذكرناه في مقدار اللذة المحصورة
فان تحته من التجربات امور كثيرة على ما قد بيناها في كتاب الطب الروحاني
فانه ان كان لاصل الذي وضعناه من انه لا ينبغي للعاقل ان يفسد

للذوق حتى معها المأرجح على الالم الذي يصل اليه من مكابدة ترك اللذة وقمع الشهوة
حتى يحيا في نفسه او مصادره عليه فقد وجب منه وتبعه انا لو قدرنا في حالة
على ان تلك الارض كلها مدة عمرنا باركاب من الناس ما يرضاه الله ما كان
به منعا من الوصول الى الجزرة الدائمة والنعيم المقيم لم يكن ينبغي لنا ان نفعل ذلك
ولا نؤثره ولو اننا نحققنا ايضا وكان الاستحقاق غالب علينا في انا ان كلنا في المثل
طبقا من رطب شهيد بعشرة ايام لم ينبغي لنا ان نؤثر تلكه ولذلك الحال فيما بين هذين
المثالين الذي ذكرناها على عظم احدهما وصغر الاخر باضافة من الامور الجزئية
التي كل واحد منهما صغير بالاضافة الى الاعظم نسبة بالاضافة الى الاصغر مما
لا يمكن القول ان انا في عليه كثرة ما تحت هذه الجملة الثلاثة من الامور المفردة
الجزئية واذا قد بان في هذا الموضع ما اردنا بيانه فليقصده الى بيان غرض
اخر من اغراضنا تالي لهذا الغرض ن فبقول انه كما
كان الاصل الذي صنفناه من ان بنا وما لكما مشفق علينا ناظر لنا وجميعنا تتبع
ذلك ايضا وانما يذكر ان تقع بنا الم وان جميع ما يقع بنا منه مما ليس من اكسابنا
واختيارنا بل مما في الطبيعة فلا مضرورة لم يكن يد من وقوعه ووجب من ذلك
انه لا ينبغي ان يولد محسنا من غير استحقاق منه لذلك لا يلام او لغرض فاعبه
بذلك الم ما هو استدمنه ولحت هذه الجملة ايضا تفصيل كثير يدخل فيها
المظالم جميعا وما يتلذذ به الملوك من الصيد للحيوان ونظر طرفة الناس من
الكد للهائم في ايستقاماتها فوجب ان يكون ذلك كله على قصد وسنن وطريق مذهب
عقلي عند ليح تعدا ولا يجوز عنه فيوقع الا لاحت برجا به وقع ما هو اعظم منه
لحوظ الحراج وكفى العضو العنق وشرب لدوا المر البشع وترك لطعام اللذيق
خشية الامراض العظيمة الاله ويعد الهام كد قصد لا عنف فيه الا في
المواضع الذي تدعوا الضرورة فيها الى الاعناف وبوجوب العقل والعدل
ذلك تحت الفرس عند طلب النجاة من العدة فانه يجب في العدل حينئذ ان
يحت وتلف في ذلك اذا رجي به خلاص الانسان ولا سيما اذا كان عالما
خيرا او له عنة عظيم في وجه من الوجوه العابد صلاحه على جملة الناس اذا
كان عنما مثل هبة الرجل وبقا به في هذا العالم اطلع له من بقا ذلك
الفرس امر كجس وبقا به بركة لا ما فيها ومع احدهما من الما ما يمكن ان يخلص

نفسه دون صاحبه فانه معنى في تلك الحالة ان يوشى بالما بعد الرحيل على الناس
بالصلاح فهذا هو القياس في امثال هذه الامور واشباهها ان واما الصيد
والطرد والابادة والاهلاك فينبغي ان يكون للجوان الذي لا يعيش تلك
العيثه الاباليم كلاسيد والنور والذباب وما اشبهها التي تعظم اذها
ولا مطمع في استصلاحها ولا حاجة في استعمالها مثل الحيات والعقارب وحوها
فهذا هو القياس في امثال هذه الامور وانما جاز ان تخلص هذه الحيوانات من
جهنم احدهما انها متى لم تخلص تفسد حيوانات كثيرة فهذا باب خاص بامثال
هذه الحيوانات اعني التي لا تعيش الاباليم واما الاخرى فانه ليس كل صنف من
منجنه من جنس الحيوانات الا من جنس الانسان فقط واذا كان الامر كذلك
كان يخلص امثال هذه النفوس من جنسها شبيهة بالنظرون والسهيل الى الخلاص
فما اجمع للتي تعيش الاباليم الروحاني جميعا وجب ابادتها ما امكن ذلك في ذلك
تقليل من الجوان ورجا ان تقع نفوسها في جحش اصليح واما الحيات
والعقارب والزباب وحوها فجميعها انما هي للجوان ولا تصلح ان يستعملها
الانسان كما يستعمل البهائم الموحدة لئلا يهلك هلاكها وابدانها واما الجوان
الموحدة والعائشة بالعشب فلم يحكم ابادتها واهلاكها بل الربون الموحدة على ما ذكرنا
والاستقلال من الاعتدالها ما امكن ومن اينها لا يكثر شره كوجع الى الكفار
فيكمال من كون ذلك بقصد وحشيت لاجله ولولا انه لا مطمع في خلاص نفس
من غير جنس الانسان لما اطلق حكم العقل فيكمال الله ان وفيه اخلف
المفلسيون في هذا الامر فزاي بعضهم ان لعدي الانسان باللم ولم يري بعضهم
ذلك وسقراط ممن لم يحرم ذلك ولما كان ليس الانسان في حكم العقل والعبد
ان يولم غيره وتبع ذلك انه ليس له ان يولم نفسه ايضا وصار كمن هذه الجملة
ايضا امور كثيرة يدفعها حكم العقل نحو ما يعملها الهند من القرب الى الله
بالحراق اجسادها وطردها على الحدايد المشحونة وحو الطنائيه وجهها انفسها
اذا تارعتها الى الجماع واضناها للجوع والعطش وتوسيتها بالجناب
الما واستعمال البول كانه وما يدخل في هذا الباب وان كان دونه كثيرا
ما يستعمله البصري من الترهيب في النخل في الصوامع وشر من المسلمين في ارض
المتاجد وترك الحساب والافتصار على سائر الطعام والتشفي ووروي

البأس وخشنة قل ذلك كله ظلم منهم لا نبيهم وإيلاء طه لا يدفع به الما ارح
منها وقد كان سقراط يفسر مثل هذه السيود من اول عمره غير انه تركها في اخر عمره
على ما ذكرنا قبل في هذا الباب من الناس فان كثيرا جدا غير متطرق به ولا بد
ان يقول في ذلك قولا مقبولا ليكون مثالا فنقول انه لما كان الناس مختلفين في
اجوالهم فمنهم عدي اعمه ومنهم عدي بوش ومنهم من تطالبه نفسه ببعض الشهوات
مطالبه اكثر كما لمعزمين بالنساء او بالجزاوحيا لرأيتيه وكود لك من الامور التي
فيها بين الناس تفاوت كثير صار الى الذي يقع بهم من مع شهوراتهم مختلفا
كثيرا الجنب احلا في اجوالهم فصار المولود من الملوك والناس في نعمهم لا يكتمل
شتره خشن الثياب ولا اقل معدته بشع الطعام بالاضافة الى ما يقع من المولود
من العامة لكن شانه من ذلك الما شديدا او المعتادون ايضا اصابه للذمة ما من
الذات يالمون عند المنع منها وتكون المودنه عليهم متضاكفة وابلغ واشد مما لم
يعتاد تلك للذمة ومن اجل ذلك انه لا يمكن ان يكون لغيرهم كلام فكيف اسوا بل مختلفا
بحسب اختلاف اجوالهم فلا كلف لمختلفون من اولاد الملوك ان يلزم من الطعام
والشراب وشاير امور معاشهم ما كلفه اولاد العامة الا على تدرج ان دعت ضرورة
لكن الحد الذي لا يمكن ان تجاوزه وان منعوا من الملاد الذي لا يمكن الوصول اليها
الابارتكار لظلم والقتل باجملة الجميع ما يستخط الله ولا يجب في حكم العقل والعرف
وباح لهم ما دون ذلك فلهذا هو الحد من فوق اعني في اطلاق الشتم واما الحد
من اسفل اعني في البشيف والفساد فان اهل الانبياء ما لا يقهر ولا مرض عليه
ولا يتعدا الا ما يتلذذ عليه الاستدلال ويشتميه ويكون القصد اليه للذمة
والشهوة لا لسد الجوع وليست ما يحمله بشرته من غير اذى ولا يميل الى الفاسخ
والنفس من البأس ليسكن في بوقيه من الحرارة والبرد المفطين ولا يتعدا الى
المساكن الحليمة الهبة والمنقوشة المزخرفة الا ان يكون له من شدة المل
ما يمكن ان تشع معه في مثل هذه الامور من غير ظلم ولا تعدي ولا اتحاد لفسه
في الالهاب لذلك يفسد في هذا المعنى المولودين من الابا الفقرا والناثرون
في الاحوال الرثة لان العناك والبشيف على امثالها ولا يسهل كما كان
العقل والبشيف على سقراط اسهل منها على افلاطون وسائر هذين الحدين
فما لا يجوز به من جعله من الفلسفة بل يجوز ان يسمى بها وان كان

الفضل في المثل الى الحد الاقل دون الاعلى واما النفس الفاضله وان
كانت مصاحبه لاجساد غدت من نعمة باخراجها بالندرج الى الحد
الاقل فاما مجاوزة الحد الاقل فخرج عن فلسفته الى مثل ما ذكرنا من احوال
الجنك والمنانية والرهبان الشاك وهو خروج عن السيرة العادلة واسقاط
الله تعالى بابلو النفوس باطلاق استحقاق الاخراج من اسم الفلسفة وذلك
الحال في مجاوزة الحد الاعلى يقال الله واهب العقل فارج الغم وكاشف الهم
توفيقنا ونشد يدنا ومعونتنا على ما هو الارضي عند والازل لنا لذيته وجملة
اقول انه لما كان لباري عز وجل هو العالم الذي لا يعلم والعاقل الذي لا
يجوز وكان العلم والعدل والرحمة باطلاق كان لنا باريا وما لنا له عبثا
ملوكين وكان لاجب العبد الى مواليهم اخذهم بشيرهم واجراهم على نسبتهم
كان اقرب عبثا الله جل وعز اليه اعلم واعدهم وارجهم وارزقهم وكل هذا
السلام مراد قول الفلاسفة جميعا ان الفلسفة هي المشبه بالله عز وجل
بقدر ما في طاقته الاثنيان وهذه جملة السيرة الفلسفية فاما فصليها فاعلم ما في
كتاب الطب الروحاني فاننا قد ذكرنا هناك كيف يبرع الاخلاق في تربية عن النفس
ولم مقدار ما ينبغي ان تحري عليه المتفلسف من في كتاب والاقتناء بالاثنيان
وطلب مراتب الرأبئية واد قد يتأما اردنا بيانه في هذا الموضع فارجع من
عندنا ونذكر الطاعين علينا ونذكر الامم ليسرروا الى يومنا هذا يوم الله
ومعونه فيستحق ان يخرج بها عن التسمية فيستوفى وذلك ان المستحق لمحق
اسم الفلسفة عنه من قصر في حيزي الفلسفة جميعا اعني العلم والعمل
لحاصل ما للفيلسوف ان يعلمه او بار بما ليس للفيلسوف ان يشير به وكن محمد
الله ومنه وتوفيقه وارشاده فبرام ذلك اما في باب العلم فمن قبل
انا لو لم تكن عندنا منه الا القوة على تأليف مثل هذا الكتاب لكان ذلك مانعا
عن ان نجاءنا اسم الفلسفة فضلا عن مثل كتابنا في البرهان وفي العلم الالهي
وفي الطب الروحاني وكتابنا في المدخل الى العلم الطبيعي الموسوم بسمع الثمان
ومقالنا في الرمان الثمان والمدى والديته واخلاوي في حال العالم وسبب
قيام الارض في وسط الفلك وسبب تحرك الفلك على استداره ومقالنا
في التركيب وان للحس حركته من انه وان الحركه متخلو منه وكيفية النفس

وكتبا في الهيولى وكتبا في الطب اكالهاب المنصوري وكتبا الى من لا يخص طب
وكتبا في الادوية الموحدة والموسوم بالطب المتلوي والكتاب الموسوم بجامع الله
لم يسبقني اليه احد من اهل الملك ولا اخذ افيه احد بعد اجتادي وحدوي وكتبا
في صنعة الحكمه التي هي عند العامة اليكيا وبالجملة فترابه ما بين كتاب ومقاله ورساله
خرجت عني ايا وقت غلبه هذه المقالة في دور الفلسفه من العلوم الطبيعى والالهى فاما
الرياضيات فاني مقربا اليها لما لاحظتها ملاخصه بقدر ما لم يكن لي منها يد ولم اية
زمانى في التمهين بها بالقصد من ذلك لا للجزع عنه ومن شئت اوضحت له قدرى
في ذلك فان الصواب في ذلك ما علمت لا ما تعلمه المفتون في عمارهم في الاشغال
بفضول الهندية من المؤمنين بالفلسفه فان لم يكن مبلغى من العلم المبلغ الذي
استحق ان اسمى فيلسوف فامن هو ليت شعري ذلك في هذا هذا واما الجسد
العلي فاني بعون الله وتوفيقه لم اعد في سيرتي الجدي للذين حذوت ولم يظهر من
انغالي ما اناستحققت ان يقال انه ليست سيرتي سيوفه فلسفيه فاني لم اوجب
السلطان صحة جامل الينا لا ولا متولي اعماله بل صحته صحة مطيب ومناوم
يقصر من امرى اما في وفه مرضه بعلاجه واصلاح امر دينه واما في وقت
صحة بدنه ودينه والمثوره عليه يعلم الله ذلك مني بجميع ما ارجو به عايده
صلاح عليه وعلي عيته ولا ظر مني على شربه في جمع مال وشرف فيه ولا على
منادعات الناس ومخاصماتهم وظلهم بل المعلوم مني ضد ذلك كله والتجاني عن
كثير من حشوتي واما الجاني في منطبي ومشرقي طوي فقد يعلم من يقرأ شاهد ذلك
منى اية طرف لا فراط وكذلك في سائر احوالي مما يشاهد هذه من ملين او مركوب او
خادم او جاربه فاما مجتبي للعلم وحرصى عليه واجتهادي فيه فمعلوم عند من صحبني
وشاهد ذلك منى في لم ازل منذ حدثت واية وقبي هذا مجتلبه حتى انى متى
انقوب في كتاب لم اقراد او رجل لم اقدم الفت الى شغل فيه ولو كان في ذلك على عظم
ضرره وان اية على الكتاب واعرف ما عند الرجل وانه بلغ من صبري واجتهادي
انى كبت بشل خط التعاويذ في علم واحد اكثر من عشرين الف ورقه وبهت في
عمل الجامع الكبير خمس عشر سنه اعلمه الليل الهادي ضعفت بصري وحدث علق
فمنع في متضل يدي سغلي في وقتي هذا عن اقراد والكتاب وانا على حال في ادعها
بعد ان جهدى ولا سيجد كلامي من يقرأ ويحب في ان فان كان المقدار

الذي انما عليه من هذه الامور عندها ولا ياتي القوم بحظي عير تبه الفلسفه في العمل
 وكان العرض من حدي شيرد الفلسفه عندهم غير ما وصفنا فليتبوا لنا مشاهده
 او ما يبه لقبه منهم ان جاء بفصل علم او زوده عليهم ان اعتنا فيه موضع خطأ او نقص
 وعلاني قد تساهلت عليهم واقررت بالمقتضيه في الجزاء العلي فما عني ان يقولوا في الجز
 العلي فان كانوا المستقصو في فيه فليلقوا الى ما يقولوا في ذلك ليس طرفه وندي
 من بعد حكمه او زوده عليهم غلطهم فان كانوا لا يستقصوني في الجزاء العلي فاولي
 الاشياء به ان ينفعوا بعلي ولا يلقوا الى شيرد ليكونوا على مثل ما يقول الشاعر
 اجعل بعلي فان قصرت في علي ينفعك علي ولا يضررك قصيرك
 هذا ما اردنا ان نودع في هذه المقالة ولو اهب العقل الحمد بلا طبايه
 كما هو اهله ومستحقه وصلى الله على المصطفين
 من عباد والخيرات من امايه
 بحر كتاب الشيرد الفلك في
 والله تعالى الحمود على كل حال
 دائما ابدا بغير مندا

يتلو ذلك مقالة لاني مضوون بكرين
 القسم ابن ابي ثور الموصلي
 في النفس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هـ

رَبِّ اعْنِ بَعْدَكَ

من بكر بن القيس بن ابي ثور الموصلي الى استاذنا ابي عثمان سعيد بن يعقوب
الدمشقي ن
بِسْمِ اللَّهِ عَلَيْكَ كُتِبَ إِلَيْكَ وَعَلَيْكَ مَسَدُ فَارَقَتْ
طَلْعَتُكَ عِزَامَ وَصِيَابِي ظِلَاوِي وَصَحَّتِي سَقَامُ وَيَقْظِي أَجْلَامُ مِنْ بَلَدٍ قَدَانْتَنِ مَسَاوَهُ
وَكَدَرُ هَوَاهُ وَكَثُرَتْ أَدْوَاهُ وَخَلَّتْ أَرْضُهُ وَتَضَايَقَ عِرْضُهُ وَذَوِي عَوْدِهِ
وَإِخْلُوجُ جَدِيدِهِ فَأَنَا مِنْ سَكَاةٍ فِي سَكْرَةٍ وَمِنْ شَاهِدَةٍ أَهْلُهُ فِي غَمْرَةٍ بَيْنَ الْعُجُودِ وَجِرْدِ
اسْتَرْوَجَ مِنَ الْبَعَادِ إِلَى مَنَاجِنَاتٍ وَأَيْتُكَ إِلَى الْقَدْرِ بَوْدَتِكَ وَمَوَالِدِكَ
وَكَبِيرِ مَا نَارَ عَنِّي خَوَاطِرَ الْفِكْرِ أَيْ لَفَقْدِ مَا يَخَالِفُ الْقَصْدَ مِنْ صُنُوفِ الْبَعْرِ فَيَنْتُجِ
كُلَّمَا يَلِيهِ أَلَمْ يَكُنْ مَا يَنْطَوِقُ بِهِ لِسَانُ طَبِيعَةِ الْإِنْسَانِ فَإِنَّهُ كَالْحَاكِلِ فِي السَّيَالِ أَلَمْ
يَطُولِ الْمَعَانَاةُ وَالْعَادَةُ بِالْأَكْبَابِ عَلَى التَّعْلُمِ وَالْإِفَادَةِ وَلَا فَلَاحَ إِلَّا تَحْسِينُ شَرِيهِ
مَعْقِدُ عَنْ صِحَّةِ بَصِيرَةٍ تَعْدُ وَهَامُوا أَدَا الْفُطْنِ فَابَسَدَ مِنْ غَيْرِ صُرُوفٍ لَوْ مِنْ
مَرْبُوبِهِ بِحَقَّقَتِهِ الْيَقِينِ خَفِيهِ الدَّعَى الْعَارِفِينَ مِنْ أَيْحَاءِ عَذَابٍ مَعِينٍ عَنْهَا تَسْبَعُ كُلُّ
فَرْعٍ رُكُوعًا بِنَانِهِ وَكُلُّ عَوَاقِبِهِ وَحَالَاتِهِ تَدْعُو إِلَى الْفُورِ وَسَعَادَاتِهِ وَهَلْ
الْفُورُ إِلَّا بِالْعَرَفِ عَنْ شَهْوَةٍ مُعْلَمَةٍ وَشُبُهَةٍ مُضَلَّةٍ وَعَدُولٍ عَنْ قَوْفٍ بَيْنَ طَمَعٍ
وَذَلَالَةٍ وَلَمْ مِنْ ذِي غَرَّةٍ شَعْلَةٍ رُخْرِفَ طَاهِلُ الْعَاجِلِ عَنْ الْأَحْزَانِ مِنْ سَوْدٍ
عَوَاقِبِ الْأَجَلِ فَمَا لَبِثَ أَنْ فَارَقَهُ مَحْبُوبُهُ وَفَاتَهُ مَطْلُوبُهُ وَجُمِعَ كَلْبُهُ وَقُرْنُ
بَعُولِهِ وَمَا الرُّشْدُ إِلَّا فِي قُطْعِ عَلَائِقِ الْأَطْمَاعِ وَالْإِنْفَةِ مِنْ مَقَارِدِ خَلَائِقِ
الرَّعَاعِ وَتَرْكِ مَتَابِعِهِ الدِّبَاعِ بَنِيهِ كَيْدِ خِلَافَتِهِ وَغَرَمِهِ لَا يُلْجِئُهَا قُصُورُ
مِنْ مَسَابِلِ قُكْرٍ فَابْصُرْ وَوَضِّحْ لَهُ الْحَقَّ فَاسْتَرْسَلْ فِي مَنَهِجِ دَلْعَتِهِ الظُّلُمِ
وَلَا تَلْحَقْ فِيهِ أَلْتَمَهُ قَوْصِلُ الْإِقْصَادِ مِنْ أَرْبَابِهِ وَمِنْ ذُنُوبِ مَرَاتِ حِجَابِهِ
مُحَلٍّ أَوْ صِلَتِكَ إِلَيْهِ الْهَدَايَةِ وَحِجَّتِ غَيْرُكَ مِنْهُ الْغَوَايَةِ وَأَنَا الْغَيُّ فِي الْوَقْفِ
إِلَى مَا قَطَعَ عَنِ الْبَيَانِ أَوْ الْمَشُوقِ إِلَى أَمْرِ مَطْلُوبٍ بِسُوءِ عِلَالَةٍ تَدْعُو إِلَيْهِ فَرَادِ
غَضَبٍ أَوْ نَبْجَةٍ جَمَلٍ سَوَادٍ فَيَكُونُ مَوْرِدَ مَوْثَرَةِ الْعَطَبِ وَالْيَلْبِ
الْمُتَرِّ مِنَ أَهْلِ عَصَا كَثَرُهُمْ غَافِلُونَ وَجَمُورُ دِرَاهِمِهِمْ جَاهِلُونَ قَابِلُهُمْ كَذَابُ
وَمُسْتَعْمَرُهُمْ غِيَابُ وَعَالِمُهُمْ مَرَاتِبُ وَالْبَلَاةُ عَنْهُمْ قَدْ غَيَّبَ عَنْهُمُ الصَّوَابُ
لَا يَصْنَعُونَ إِلَّا مَا عَادَ بِمَا يَلِدُ طَوَائِفُهُمْ أَوْ مَا لَدَى أَوْبَاهِهِمْ وَشَهَوَاتُهُمْ وَقَدْ
أَضَحَّتِ الرُّتْبَةُ الْعَالِيَةُ وَالْمَنْزِلَةُ السَّامِيَةُ لِمَنْ كَبُرَ بِهِ وَسْرِي ثِيَابُهُ

وحتى دونه وركب نفسه اذ وصحه اذ من طاحا اسف دونه
لبسه والناس من غلامهم في نفس من عابده وليس ان ملكوا اصغور و
ظفرو بغور وان اسعد بعين وان منهم فاقه بصور وان بدت هم
امر كبره خواطرهم مستند ولا هو لهم ومذاهم من بنفجده من سفياء الى
بغيرون سببا ولا يجوز مولعون عذبه او حس عوره او بايسه
وخمره والادان اذ ام الله شعاد ان يخرج من فيه القوت الذي يصدرك
به كاي هذا الى ذكر ما انا فيه فقير اليك معول ان ياب فيه عيبك
من امر ما انا طوع الى عيبه والجره واخره وهو اخر الامور والزمها
له سان اعني معرفه نفسه التي بها هو باعو ومن عيوبه موجودا اذ
معن وفهم موهبه هي من حسب الخيرات وعندها ونسب ذلك في
ارتي انه يجب على من كان عالما فاجاله معاد الموجودات المعقولات والحيوانيه
ان تصف كذا وعنده اي العلم حقيقه اما التي الذي به له ذلك
وقد وقع اني حل ارجاه اذ في هذا الامر فوجدته من عن موسى
لبعد حايه عن موقف لبته فاقوا به في ذلك ممنوحه كان الخصال
لم يفت حقيقه فليخصها او في منها على ما لم يستطع غيره الا
ان الذي اعانيه في كبري هذا من هذا امر هو ما كان على انفسه اذ حصر
من الامور انفسانه بالاشان و به مفصل من عيبه من الحيوان غير الحق
اعني ان من انفس الذي تجد ما اذ كان الحيوان وقوى النفس
الساويه برقي اليه و قد وجد وهو مع ذلك ناشر بها منطاع مسجود
عليها بحكم فيما وعظم تجده مثلها في طبيعه والعصره عليها وعلى سائر الحركات
والافعال اذ اذ به وهذا امر الذي خرجت عنه الا وابل لمسته
عقلا وبعضه لسته النفس الذميه وبالجملة بدعي يضع هذا
الحرم من اخر انفس الاشان وان ثبت ان نفوس هذه القود في موضع ما به
خاصة بطريق سائر امور انفسنا واحوالنا ونفث عليها وقوى حيث
وان ليس شي يلا غده من سائر امور انفسنا ناظر في امر هذا الجز ولا يمكن فيه
دلت ولا لسه ن فليست ضر الدن في امر يستغنه هذا
الشيء وجوه ذلك ان القوت الذي هو في النفس الذي
يجمع بين الامور والاشان

ذلك عليه اسم هذا جبر من احد النفس لما يدل على المعنى ادوات من معاني الشيء
 الذي هو ما خذ من علامات واسيا لا فقه هذه الجز لا فقه به من خارج ج
 لا فقه فقهيا ان سائل فيقول هذا اسم الذي دللتم عليه هذا الجبر
 ما هو اجبه او من او شيء عندك او مما ذكره الا ترى انه وحيث الانسان
 بذلك القول عن مضمونه الذي من اليقين فدهو في المعنى الذي يذهب
 اليه في اسمه من لا خلاف في ذلك احد من الناس ولا سئل عنه احد
 عن هذا الا عروء وان قيل عن ذاته وجوده ما اذا هو لم يكن عند
 من هذا الوجه علم بذلك واحتمل الجواب فيه وقال بعض من كتاب عنه
 هو مزاج وحيث اخر من غير ذلك هذا على اجمالهم على ما عرفت به وهذا القول
 فبما قد ثبت في امرائنا اعني في معرفة جوهر اسم فلما كان هذا
 القول الذي دللنا به على المعنى الذي علمنا ان الاول اسميه احسن
 لا يكفي في معرفة جوهره اجمعا بعد ان شرحت المعنى الذي يدل عليه اسمه
 الى تحت عما هو الذي يذهب فيه ايضا الاول الذي الدال على ذات
 اسم وجوهره لان باب البحث عن هل هو وجود ام لا قد شق في هذا النظر
 اذ كان اسم الذي دللنا عليه هذا القول ظاهرا وجودا والزم من هذا
 انه وجب حمايق الاشياء وهذا المطلب الذي قد قبله هو احد المصالح
 الثلاثة التي لخصها حادس في كتاب البرهان وهو المطلب الذي بحث فيه
 عن ادب التي افعلها او الاعراض التي هي على ما معلومة وجوهرها بغيره
 فافولس اورد انه ينبغي ان تعلم على وجه مبين ثابت ان معرفته ذات
 التي وطبقته متى لم يكن معنا الاسم الذي يعرف به الشيء مع عدمها
 من غير ولا يخلط فيها مما يمينه فذا بقا انه هو وادب الشيء هو واما
 لاستخرج من العباد ما يدل عليه اسم اسمي كما فعل جالينوس في الاستخراج
 العلة التي تعين بها الشيء فانه لما كان هذا ادسودا على عله تعرضا
 وحد في الصد ذون الصبان وضيق النفس شيئا يعلم من الوخر
 والحيث بها ورمجان مولد علم من ضيق النفس والشعاب انها في الات
 من غير ذلك فانه في بعضه البعض الذي في منه من اعضا الصد
 لا فقه لا فقه في ذلك ولا في العضل الذب

[illegible]

لانهم يدل عليه من جهة ان غير السماع له منه وجود في ذاته
 وقد مر من هذا النظر بعد في امرنا القدر وهو واقع حال على مذهب اهل حق
 وجود في ذاته لا قال ما افعله في ذلك السماع ان لا قبل على هذا القدر
 في غيره من جهة الوجود في ذاته وفيه امر اخر انه لو لم يكن كذلك لما كان
 في كون المذنبين ان له جميع في الحق والصدق به في امر واحد اما
 ابد بل في حاله في صورته في حق ما هو في ذاته ان
 امره الذي هو الصور اذا كان في امر صادق فانه ان كان له على امره حقيقة
 وجود في نفس الامر وذلك ان ذلك المتصور اذا كان له حقيقة وجود في
 نفس الاشياء فانما يعلم ان الاول الدال على الحق والادب عليه الموجود في النفس
 يكون صادقا وانما يصدق له بصفة من جهة وجوده وحقيقة وجوده وصدق
 التصور في حقيقته وحقيقته انما يكون في حال الامر المتصور موجودا في نفسه
 في ذاته وفي نفس الامر فاما ان لم يكن له في حقيقته وجود في نفس الامر
 القول الدال على البصر الموجود في ذاته في النفس وجود ادب وانما يكون القدر
 الدال على المعنى الذي هو الحقيقة في نفسه ادب اذا كان المتصور في ذاته
 غير حقيقته وانما نحن كذلك اذا كان غير واقع حال على امر له حقيقة وجود في ذاته
 باسمه في ذلك ان يحتمل المقصود هل هو موجود في ذاته في الامر ام لا
 بان يكون صورته في حق صادق او لا

ولهم ادب كبريات ان حقه الصدق والصدق في كون في حقيقته
 او ليس انه يكون له ما يثبت ان بين فيه من صفاته اما في
 الا انه من ان يثبت في الذات الذي يسميه الامم المصدق وانما في
 صدق به حقيقة في اول الامر في تصدقه في حقيقته وانما في
 والعرض من ان في ذاته من في الامر في حقيقته في ذاته على امره وجود
 في ذاته باخرا في ان الصادق في الحق في حق صادق فاما
 في الامر في حقيقته وجود في ذاته في حقيقته في ان ذلك من حقائق
 كبريات صادق في الامر حقيقة وجود في حقيقته في ذاته في حقيقته
 الاحسان في حقيقته صادق فاما انه في حقيقته في حقيقته في حقيقته
 في ذاته في حقيقته صادق فاما انه في حقيقته في حقيقته في حقيقته

بلون داد علی مقصود له حقيقة وجود في شئ ما ، اعني في ذاته وهكذي بيت خبره
 في هذا النوع من النصوص ان كان حق صاذا ان يكون وانما هذا على مقصود
 له حقيقة وجود في ذاته وليس يكن ان يكون شئ ما ولا احد ومن هذا
 ان من انصوص ان كان صدوقه وحقيقته من من ان يكون به وبه بحسب صحة سائر
 الادوات وضروب النصوص ، وصدقها من كذبها فلا امر المنصوص به هذا الضرب
 من نصوص حقيقة وجود في نفس الامور لا في ادان به من ان يكون المنصوص
 حقيقي صادق الا ان يدل على امر له حقيقة وجود في ذاته وادان به هذا
 المنصوص انما يدل على ادان به فقط فهو لا محالة بعينه ادان به المنصوص بعينه اعني
 انه بعينه هو الامر الذي عليه فله وجود في ذاته وفي نفس الامور لا محالة
 اذ كان لا بد من ان مع البصر الصحيح الصادق على حقيقة امر به ، في ذاته
 وان هذا النوع من النصوص ليس به على مقصود خارج عن ذات هذا النص
 لكن منصوصه انما يقتضيه نفس ان هذا النص عنها لا يبيح خارج عنها حقيقة
 من حيث ، وذلك انه ليس به بعد هذا النص ولا من رايه ولا خارج عنه
 شي منه حقيقة ، فوحد صورة له لا خاصة في ذاته باحد هاتين صور
 منه فلو كان موجودا في جميع الجوانب لكانت حقيقة وجوده في ذاته بعكس منه اي
 منصوصه لا بالنسبة بعد هذا النص في صورة اخرى ، بيا تشر شيئا خارجا به فيثبت
 في نفسه ان قد كان هذا النص وانما يدل على ذاته لا على شي خارج عنه وكان
 واحدا ان يدل على امر له حقيقة وجود في ذاته فهذا النص لا حقيقة حقيقة
 وجود في ذاته وقد ثبت من هذا ان الله تعالى هو الحكيم الذي هو
 الاجتنب من ادان به وجود في ذاته بالحققة فاما ما كان من انصوص من ادان به امر
 به منصوص منه ميل به الموجود في نفسه من انفسه من انفسه ما وقررها اولون
 ما او ما انفسه ذلك لهذا الضرب من نصوصه ، ليس هو الامر المنصور اذ كان
 المنصوص به في نفسه ، تسبيله انما لو كان المنصور به ، ونصوصه من نصوصه
 وخارج عن ذاته وعن المنصوص جمعا فالنصور في هذا وما انفسه والمنصور
 ابين ولذلك ما يعرف بالمنصوص عليه كل واحد منها بالآخر حقيقة ، فلو
 كان في نفسه ، هذا تسبيله وكان منصوصه ليس به منصوص به
 بل هو ليس موجودا في كل واحد منها بالآخر

٥٠٨ من البحر وخلصه احد هما يسوع الصورة ومعدنها والمعدن منه ومنطوقه وهو
 الامر المصنوع منه اعني الذي منه تصور المنصور به اي الذي للذي منه به المنصور منه
 والآخر العظمة والاحد عسرة والصورة التي به به المنصور من اداء المصنوع
 واحد هاء نحو به منه اعني انتم نفسيته فوجب جند هاء ان يعرف هذا الذي
 المنصور بالذات من جميعا احدهم بالآخر على ما تلي في بين حجة وجهه وقرينة
 والذين ختموا من اهل البيت لو خلدوا من كذا لكانوا يوحى ذان واجده
 هاء البشارة وهي الامر المصنوع بعينه ان **ف**ساد كان غدا بران هذا النوع
 من المصور هو هو الاله اذ منه نفسه وليس خلقه هذا المصنوع ايضاً من ان يكون هو
 هو المنصور به او شئ من ذلك او شئ من ذلك اعني ان الله نفسه على حسب
 الاقسام التي يعنى في المصور وليس خلقه المصنوع باني هذه المحطات من ان يكون
 هو ايضا مصوراً او ذان كان في نفسه فالامر المصنوع بعينه هو هو المنصور وان
 لم يكن منصوراً او كان في خارج ان المصور ومن غيرهما في المصور هو هو
 في هذا الذات اعني الذات المصنوعة دون ذات المصنوع وخارج عنها
 فحينئذ هذا ان يكون هذا النوع من نفسه ليس هو هو المنصور وقد كان من
 انه هو هو وليس من ان في هذا الامر ان كان هذا حيث لا يخلو في المصور
 اذ ان كان قد من ان هو هو المصور وكان مصوراً في ذات المصور
 ليس هو هو ايضا اذ ان في هذه الذات وليس خارج عنها
 فاما ان يكون له ذات في هويها واما ان في هذا المصور هو هو
 المنصور في كل بعض الاسباب الذاتية المصورة لم تكن ذاتها بعينها بل هي احد
 معاني ذاتها فليس هو هذا البعض المصور به من هذا الذات ان يكون
 هو هو من الاله او ذان كان في المصور فالامر المصنوع به هو هو المصور به
 وان لم يكن منصوراً او فلا بد ان في من هذه ابدان منصوره وكون المصور
 خارج عن ذاته عند احواله وكون المصور ضوياً داخل في ابدان المصور
 دون ذات المصنوع وخارجاً عنها فوجب جند هاء في هذا النوع من المصور
 فيل اعني ان يكون ليس هو هو المصنوع بعينه وقد كان في ذاته هو هو المصور
 وهذا حيث لا يخلو في المصور اذ ان كان في ذاته هو هو المصور
 فحينئذ ان وجد المصور في ذاته

اذ كانت هي هي اسد عند نفس هو الذات المتصورة بعينها في اذ ان
وذلك ان كان هذا المتصور نفس هو ذات المتصور بعينها لكنه في
به وكان مع ذلك ليس متصور به فالذات المتصورة اذا لا يحيا به شي سواء وانشأ
دكانه داخلها دون ذلك التي هي ذلك بعض الذي ليس متصور
اذ ان لم يكن الخلق ليس هو المتصور حقه وذلك انه نفس من ان يكون
لصور صادف بذلك بما وجود حقيقته في ذاتها وان شئت ان يقول بذلك
حقيقته في ذاتها وان شئت ان يقول بذلك على حقيقته معنى موجود في ذاته
و في نفس الامر ومتصور ايضا ذلك فلما كان البعض المتصور الذي هذا المتصور
ليس هو فيه متصور وجب له محاله ان يكون الذات التي هي البعض المتصور بعينه
على الحقيقة البعض المتصور خارج عنها نحو هي هي لا هو ان

واذ كان قد فتح ومن ان المتصور الذي تسمية العمل هو الامر المتصور
بعينه فقد اجمع من هذا وكان قد بين ان المتصور هو المتصور بعينه وقد
اجمع من هذا ان المتصور هو المتصور بعينه فبين ان جوهر هذا المتصور هو
المتصور الذي هو المتصور في الخلق الذي تسمية ادوات المعقول وينشأ هذا
التصور العلم العقلي ومن اثنين ان هذا النوع من التصور الذي هو العلم ليس بحس
ولا به امر هو لا في كيف يكون يعلم بما لا كيف كان احدا ان هو ذاك فيه من
الظاهر ان هذا المتصور الذي تسمية العمل ليس ختم ان احاد احد النظر وتبين
نفس ذات هذا المتصور الذي هي هي المتصور الذي هو الامر المتصور فبني فيه
بفصله اوله عقليته اجماعا وهي انه لا يمكن ان يكون ذاته او كانت تصيه
خلاف ما هي او عه ما هي وان لا يكون كما هي ان

متتال ذلك المعنى الذي يدل عليه تصيه من المضاف الاول
العقلية ان كانا كانتا سلبا واذ انب وجوب هذا فيه وجب من الاضطرار
ان لا يفسد ولا يتغير ذاته به وكيف يمكن في من ياتل او لا ان من الاضطرار
في ذاته ان يوجد على ما هي اذ ايا وان لا يكون الا ما هي من نفس معنى هذا
القول والمعنى الذي بين هذا القول ان جوهر هذا المتصور غير كائن وذلك
انه انما في افق الامر به ان لا يوجد في بعض الزمان ومن وجب السحاب
الامر به ان لا يكون ان هو لم ينفذها ما في كل الامر ما

والتى كان اذا اعدان ايمن فذكر ان يتوهه انه لا يكون كما لم يكن قبل كونه فان كان
له حاشية من الفساد فليس ذلك من اذ يصل ولا ما كان ضد افه والاحب
ان يكون قد خرج من نفسه الى اختلف ان لا يكون في بعض الزمان وصارت غير
تحتله بذلك وان ختم فيه طرق اليقظ وقد بينت في غير محل لئلا يكون
فحوال الاحكام غير كائن كما قلنا وذلك ان احاط العلم بالوقت وليس العلم
الاول الى من صدقها وحقيقتها من اهلها لا يمكن ان لا يكون ولا يمكن ان يستقر
وسفر عن ما بداخيه وان لا يكون الا كما في ادوات هذا المتصور الذي
سمي بعمل هي هذا العلم بعينه ووجهه هو هذا العلم الذي هو الصفة
الذي ذكرناه فليس يمكن ان يثبت فيها في الفساد او كيف يمكن ان لا يكون
في وقت من الزمان ان لمساو حبه هذه الاقوال بل ان هذا المتصور عنه
تحتاج الى اعدائه ووجود جوهر وبما الى سائر عرذاته فان لم يكن
ذلك لولا ان ليس انما هو موجود في زمانه ليس بالبدن او شي منه او
شي غير ذلك فان اذ ادر لم يفرقه لذلك شي البدن كان او غير
او فاذ ذلك ان جلالة وجه ان يفند حاشية هذا المتصور وان لا
يقم وجوده وفداء البرهان في كل علم ان ذلك غير ممكن في حاشية وذا
فليس هو ان هذا المتصور ويقاوم بسبب غيرها ومن التي ان كان حاشية وقوامه
وبما في بداهة لا يعرف هو جوهر وهذا اسمه على ما يتصور وجوده في ما في بداهة
فهو اذ اجوه هو انظر الى ان ومن التي ان هذا المتصور
الصاحوا ان اذ كان حاشية من اذ كان به ادراك واداء هذا
المتصور ادراك حاشية بل هو الادراك لنفسه واذا كانت الارادة فاعه
ه ادراك اذ الادراك يصور من يصور حاشية حاشية حاشية حاشية
المتصور ان دعه في حاشية اذ كانت الحاشية هي الفعل الذات والاداء
وكان هذا النوع من الصور فاعه حاشية هو اذ الحاشية واذا كان ذلك
ان هذا المتصور ادراك هو المتصور هو ان حاشية هذا المتصور اذ الحاشية
هو هذا الحاشية حاشية ومن المحال ان يمكن ان يصور الحاشية بعضها من او يسل
الموقف او لصد هاشية والى الذي هو هو الحاشية بعضها من او يسل
ولا يصبر مشا ان وهاهنا

هذا المقصور جبان وهوانه متى وجد شي من الاشياء سي فضل رايد على ما للحوار بما
تكون الحصان محصور فيه وهو موجب الحياه مثل الحمار مثلا او بالفضيله او حذف
العمل فان ذلك الشيء حيوان بحاله وقد جعل هذا المقصور حكره وفضيله ومقدرة
على اخراج العبيات و الامن التي تخرج منه وانه وجودا ظاهرا فيه اذا لم يحاله
حيوان ك
هنا ما استخرج من امر العقل من المعنى الذي دل عليه
الذي هو شرح لاسمه وذلك انه لما كان هذا الاسماء على شي ذات وكان
حدا لا يترك العام انه يكون هو ذلك تصورها احصا من شي شاعرا بصور
الحاضر العقل هو حدها هو ذات العقل منها ووجدنا هذا التصور هو هو الصفا
الامر بالتصور المعقول بعينه ونفس مع ذلك من امره ان اول ان ذاته ادوات
هي الصور الذي هو العلم الا ان الذي لا يمكن ان يطبقه حاشا ان لا يمكن
ان يوجد فيكون او كانه لا يصير خلاف ما هو ولا ان يستعمل عما هي علمنا من ذلك في ذات
غير فاسد ما يوجه طبيعته وعلقت من هذا ان جوهره وعبادته وبنهاض من انه
هو التصور بعينه الذي هو العلم الالهي انه لا جسم ومن من انه عرق بل للفساد
وان ذاته ذات وجودها من ادبها ان رد عين ان يغبر عما هي انه عرق في قوا
ذاته وطبيعته ابل في اخر غير فعلنا من ذلك انه جوهره فانه بدانه ونفس ذلك
ايضا ان له فعل انه وارادته ان كان ذلك في الان لا الجسم ومن الصفا من انه جوهر
له نفس بداهه وارادته انه حي وكل حي جوهر ومن من ان فعله ذلك الذي هو
النفس الحاضر به هو بعينه ان حاشا لست شيئا غير ذلك ثم علمنا من هذا
وما قبله من انه غير متغير ولا قابل للفساد والاسم له عزمان انه عليه انه غير ميات
هنا اعز الله ما حال ودار في رتب في نفس من امره هذا الجزا الياس
من اخر النفس وان فيه لا حرم قد سبق اعطى الامر منه على خلاف ما
تصور به حدث على اظهر وان كان الامر على ما رايت في ان في قد امنت
انها ان علم هذا الجزا هو لا جسم غير ميات ودفند وان جوهره هو العلم
نفسه حدث بتعليم شي ان في فيه هذا المعنى وقرأت على احد عنا الراجح
عن همد الخديب هذا الري في النفس المتمم على نفس راين من راي العقل
عمرنا في بعد الموت السلام كما انا والله اليه مستناق ان
تمت المقامات في حقيقته العبادات

هذا من اشنع الامور واعظمها واقبحها ان يكون الفضل الاشياء كلها في الجواهر والعلم وحده
بفصر في العلم عن الخسيس من الجواهر ولا يلزم انفس ما سبقت من القول
ان الاشياء لا نهاية لعددها يوجد بفعل ما ان كانت عا كما نطق قوم اشبهل ووب
من ان لم يها سنع في هذا القوت الاخر وعدو على التقدير ما قبل في شيئا وسلا
عما هو اقل منها وادناها وعلى اهلها ان انا دفع هذا من دفعه هو ما من ان لم يه
ووجه انبساطها لنهاية هذا العدد بما يعقل ما فقد لزمه ذلك من اواره معرفه
الكلت كما ساقط فلا وجه اذا بعد هذا الحرب مما يد وجب ولزوم من وجه
اخر فليس به اما دفع هذا الحرب من هذه الشقة الى بعد لزم
في غيره فلهي به لا وجه به ما به من الجمع والخش وحق قد تسلمت من هذا
الوجه اخري كما هنا عندى او من هذا وهي انهم يقولون انه كان علم الجواهرات
لزم من ذلك الخلقه معه وذلك انه يكون في هذا الوقت مثلا علم ما هو
في عدد واما علم من انه وحده انه يكون لا انه قد كان ما اذا كان الامم وفيه عجا
عد تصل ما كان العلم من انه يكون وحده في العلم بانه قد كان وهذا هو السعير
الذي نكر وجهه هناك فقلت فقلت ما يقوله ايصوحا من من ان
بغير الجواهر وقوله الاستعداد اما لو استحال هو وذهب في ذلك الى سرف
سعد في الاعراض الى بوصف باوصف متضاده لغير ما سواها لا
هي سحر وحيث بعثها في الحايين وقبل الضدين ومثل ذلك القوت الذي
يلون خادقا في وقت لم يصير ناديا لغير الذي كان جده عنه لا لغيره هو
في نفسه وهذا ايضا سبيل الاعصار والحق فان
بالت احوال في هذا الشك الذي اعترضه هسا ودي ثم جذا الواسع حصفا
في العالم من قبل انه هو عدل من قبل انجاب المقنوع في نفسه نعمت او
ما نه شعرت بذلك الاضافه بعنه وبين العام وهذا سبيل اكثر الاشياء
الاضافه اليه في ان الاضافه منها ومنه معدها هي في لف او ساق التي
الدي من علم الخلقه في نفسه لغير مستبال دس
ان يكون السابا لسا عن منسب ثم تحول الى سار ك فخلق وصعاب
واشا ومعنا اننا في اليه في كسا اوله عن سرته ثم صرت عن مسه من
غيره فان في نفعه في استحال فقلت به لتبارك

الامر في هذا الشك بسببه هذا المثل كل الشبه لا في اجدها هنا علمين يجلس مدحا
وهو العلم بان التي تكون حد الاخر وهو انه كان وان التي تكون وانها كان
لشأن واحد معلوما فقال لو كان العلم بان الشيء يكون لم يكن قبل في
العالم ثم حدث بعد كان لعمري بغير فقه في ما هو لم يرب عالم بان الشيء يكون في الوقت
الذي يكون فيه واحال التي تكون عليها ومدة تهيئه ووقت بطلانها ونجس الزمان
حملة وكل ما لم يكن في قطعه منعه فليس يحمته في هذا الخبر لانه انما لم يكن في
يتم ان هذا الشيء موجود في قطعه كذا من الزمان لهذا العلم لانه في
على جانب واحد قبل حود الشيء مع وجوده وجد وجوده وانما يبعده الاعداد
موجود وجد من قبله هو في نفسه لا من قبل العالم وقولنا فقد انه يعلم ان
هذا الشيء لوجوده انه وجد انما هي اضافات من الشيء من العلم من جهة الزمان
والعلم في نفسه انما هو ان الشيء موجود في قطعه كذا من الزمان وان اضيف
اليه من قبله قبل انه وجد وان اضيف اليه من بعد قبل انه وجد
فقال وهذه تبي لنا نحن فضلا عن قوتنا فما نهدم لنا المعرفة به
هان علمنا بان الشيء قد في عقد ليس بغير عدي بعد طوعها بان يصح حينئذ
نعم انما قد طلعت ولا تخفنا في هذا الوجه في العلم سبحانه اصلا ان
فقال وحل الخاف يقول ان هذا الاصح تنوع لم في الاشارة
التي تكون في الزمان ولكن ما فوكم في الزمان شبه وكيف فهو ممكن ان يتو
في القطعة منه انه لم يزل يعلم انها موجودة في قطعه كذا من الزمان
سأغ لم ذلك في ادراكه في الزمان ولنا ان نقول له انه
بعد مثل هذا في القطعة من الزمان قلنا ان خدتها لغير ذلك من الخد
يقول انه لم يزل يعلم ان هذه القطعة من الزمان موجودة في قطعه
كدامنه وقطعه كذا منه فهو بلسان هذا القول عن ذلك ولما قلناه
في العلم بقطعة في الحرف في الاشارة بحسب ما يبع لم اشارة مره اسلاميا ومتره
ان اعلمنا ومن الخفض منا من غير ان نجد لنا في هذه الاحوال الصارت
محملة ولا بصراط مختلفه فذلك علمنا به وهو اعلاما ثم بارا اننا
ثم اخفض منا من غير ان نجد لنا في هذه الاحوال الصارت محملة ولا
مصرات محملة فذلك علمنا به وهو اعلاما ثم بارا اننا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وكانت غيرهما قافيه تيب ان يكون هذين الحيزين اللذين احدهما معدود واد مسر
احد عدد اخره عدد واحد فصير طيه ثم هذه ستة عدد رابعه عاشر طيه
فقد رعه وخرج العدد في ذلك ايله غير طيه لخرجه العدد ممكنه وفتح اربا ان
من معدود سبعتهما اموره نهايه عدد هابا لفعل معا فقال كلامه في ذلك
واختلفت سني من الحسن مناظره فمد جوابا كغيره واستقر اخرها على ان قال
ابا الحسن اني لما اوجبت في ان تيبا ان يكون معدود و يكون لها عدد سواها ممي كانت
مبنيه من غير بعضها من غير فاما اذا كانت مجتمعه بجمع واحد منزله الا عراض
يوجد في شخص واحد من الذي في سبعا ممي فتم قطعه ووجدت فليست
اوجب لها عدد نوها وان كان كل واحد منها غير معدود بل اما ان
ذلك انقصه مو لفة من اتب لو كانت مفرقة متبانه فكان عدد كذا
وكذا واما يفضل ذلك تيبا لما قطع الجزم الواحد الذي هو خذ في الوهم
بقطع او بفصل ما يشاء من الجاز لها عدد بال فعل فابا هو في الوهم فليست لها عدد
على كذا منه بل هو واحد يفضل فيه فالعدد في المعاد والعدد في المعاد
عنه بل هما جميعا في حيز واحد لذلك يجب ان يكونا سدا الشان
قال سب بات في ثم الشرب تلبه ان شرب منه ما كان احد من منته انه غريب
من اخر غير مشايه الا في انهم العاود لها وهبذا الضرب هو الذي حزنه
اناس سبعا ومنه ما حضر بيانه نعم بعضا مثل الفصل في سبعا الفصل حاو
والفصل خاصه في الفصل الذي هو خاص خاص فان العاود من هذه نعم الاخر من
و خاص نعم خاص خاص ومنه ما مميانه فلها هي شي واحد بعينه مثل قوسا انسي
امب فان هذا الذي هو ان يفهم من معناه القبي التي يعبر بها مساو و
ان يفهم منه القبي التي يوتر بها المساو و عندا لمحيط و امر كز و يكون منهم مشبه
القبي ان مشبهتها ان دوا و ارمها متساو و هذه سبعا مثل في مشبهتها ان
المسمى احد واحد و ما كان هذه سله حتى سبعا سبعا المتشرك على ان حصد
احد احد و اني كذا ما د لك المسمى بها الامور ان ذلك المسمى غير ممي و احب
وصفه الحد و انما فيه الى ان يميز بها فانما ان غيبا عني المشابهه عني
ان يميز بها و هذه سبعا احد الذي يستغنى عن اقامه اباها بطلبه
و اما مشايه به عندا المركز و ان محب

من سبب انهم لا يدرون نعم ذن هذا انهم قد سبوا لقوم وقال لهم لحدود
 او نحن ... من الحد المستعمل في هذه المنطق ما هو لحد من الحد ... وما لا يستعمل
 ... من هذه المنطق لحد اجزاء حد اعصاب وحيات الشيف والحد الذي
 هو ... الذي ... من هذه المنطق فيقال لنا هو المعاني ... الذي
 على ان ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...

في الحد ايضا

يقال لهم هذه ناهج ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...
 ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ... من هذه المنطق ...

في الحد

خاصة بفضل يد بين الشيخين ، والاخر اخص بفضل يد بين الصوتين فمما يكون
الفضل المسمى لما حده من الفضول العامة ، الخاصة والتي هي اخص فيكون
الفضل المسجل له سائر مرثيا من جنس هو فضل ومن فضل له من غير هو انه لا يخص
وهو القبيح عند الناس ، وتكون اخص من فضل هذا الامانة به ، والا
فما الجاهل لا يفي الا بجزء من اخصه من الحسن والهيبة والاكلاهما حي واؤمه اخص
له في باطنه ، واخراج الفضل من ان يصح له لما حده من اخص واحص
، والاخص او حده فضل ، واما فضل الفضائل من ان يسهل من هذا ما يوت
عليه ، وهذا فيما نرى .

في تفسيره

وذلك لأن في كل واحد من هذه الصور ما هو مشترك في جميع الصور
أما في الصورة الأولى فليس فيها شيء مشترك في جميع الصور
وليس كذلك في الصورة الثانية فليس فيها شيء مشترك في جميع الصور
ولكن في الصورة الثالثة فليس فيها شيء مشترك في جميع الصور
وحدها في جميع الصور فليس فيها شيء مشترك في جميع الصور
لهم فيها ما يشترك في جميع الصور فليس فيها شيء مشترك في جميع الصور
مشترك في جميع الصور فليس فيها شيء مشترك في جميع الصور
وهما من صلبان

میں نے اربعہ ایفیس و ایفیس

يقال لهم قد نزل من الجبل السبع ومثله على نحو سابقه فلهذا لعشره مقوله
على اعدادها فذا اولي هذا فاذا علم ان النوع قد ربيع ولا ربيع الجبل
بذلك لانه ان الواحد من العشر قد ربيع ولا يربع العشر فان قالوا
نعم جابر واورسوا ان التسعة الباقية هي عشرة فان قالوا ربيع جز من اجزاء
العشر والعشر بعينها موجود فلما كذلك لا يجوز ان ربيع نوع من انواع
الجبل الجبل بعينه موجود لان الجبل واحد من جنس على كل انواعه ليس على
بعضها دون بعض في الوجود الحياتي فبعد ان يوجب العشره وسي من
الاعداد مع ذلك يقال لهم لا هذه المقادير انتم ان قال قال

حتى يستحق المسألة له في الأولاد

مسألة في هذا وهو زيادة

في عزاء بعد العطف بالبر في جوابها في أي ثم حسب الفصل في أي
من قولك في قلنا في الفرق بين الفصل والخاصة بالقرينة الأولى
ألا ترى أن هذا الفصل يجب به سبب التناوب أي أنه مقول على وجه واحد
والجواب يقال في هذا أن ما لا يرد في ما لا يرد في ما لا يرد في ما لا يرد في
الخاصة في سببها لا لا فإجابته في جواب أي أنه لجملة الفصل في قوله
الجواب في الاستدلال لا لا فلا فإجابته في جواب أي أنه وهذا ما لا يرد
الجواب في سببها

مسألة أخرى فما انبقت فيه الجنس المقود

عنا لهما في عزاء عدم العلم الذي علم أن المقودات الجنس مقبولة وهذا
انقبضت سببها في أو حوت في سببها من عدم انقبضت هذه المقودات في
من قولك قلنا في ذلك المكنى عدم العلم معنى هو أو هو أو هو في ذلك
معنى من الأسماء المنوعة منه ولا حل معنى هو أو هو في هذا السطح ما يسمى
في هذه الأبواب وأن قالوا عدم العلم الذي علمت في هذا الجنس المقود
معنى ذلك فكيف لم يرد في المقودات معنى فقال حل مقود ولا بد من أن لا
أوجب أو فصلا أو غير ذلك أو غير ذلك وهذا هو الذي

مسألة في جنس الجنس والبعض والاختصاص

في علمه في عزاء الجنس والبعض إذا كانا في الجنس في الاختصاص في ذلك
الاجتماع في الجنس في ذلك في قولنا في الجنس والبعض خصان ما
فيها اسمها في ذلك في قولنا في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في
للبعض في ذلك في قولنا في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في
مستخرج من ذلك في قولنا في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في
الاسم في ذلك في قولنا في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في
في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في
في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في
في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في الجنس والبعض في ذلك في قولنا في

الآلام البصل له مما انا دجكم ما اعطيتكم في دجف مع الفاء من جود ينقسم
لا تخفى من خلفه في التواء والية من وغير ذلك من شياء ينقسم لا تخفى من خلفه
في الجود والية من هذا جيب وهذا ليس بحسن ك
فصل في امثلة في اعصر هل هو جوه

يقال لهم حدونا عن الجنس النسي هو جوه فلا بد من هم فيقال لهم في الفصل ما هو
اهم جوه واحد اشر من ذلك يسلم عن النوع والجنس في قول واحد
من هذا جوه فلنا بعد فيد ربكم الجوه هو هو الا شخص وشبه هو الا
والاخص لا ان هذا لما هو الفصل الجوه هو في قول الفصل ليس هو
ولذلك الجوه فلنا بعد فيد ربكم من هذا النوع امور احدها الانسان
قدومه انسانا الذي في قوله له المومنة له انسانا اعراض فذلك هو مومنة
اضى واسود العين في قول الف في جنس الجنس والنوع سلبه والعين من
والاخر ان العين في قولهم مقوم ذات ما سلبه عن غيره والعين مقوم
الجوه هو الا ان مقوم لا ينقسم الجوه هو في قولهم احطاسي من هم والناظر
ان لا بد ان ينقسم ان كان عصب هو مقوم عما ليس بعصب من الاغصان وعين
ليس هو عصب فهو مقوم بعين من غير ذلك كل فصل فصله او فصل ما فصله فهو فصل
في عين هو فصل له وكذلك اباب ما لا يما له وفيه فساد فوضه

مسألة 2 في الجوه

يقال لهم حدونا عن الجوه ثم الجوه واحد واحد وامم ولا جيب من هذا اجناسا
والنوع واحد النسي هو في قولهم الذي هو واحد بعد انه عرض وهو
ينقسم لجنسه ونص في سلبه وسلبه في الاعراض فماذا ان هذا هو
ما الذي وجد الجوه ان خلفه له اعراض ونفي عن الاعراض ان خلفه الجواهر
والجوه هو جوه كانه ما هو عرض من هو سلبه في سلبه ان العرض
منقول ايضا

مسألة 3 في احكام الجواهر والعرض في شي
يقال لهم حدونا عن ان انسان اذا كان حي والهمم ج فوجد ان جتا
جنسها هي فخلا فتم ان الجوه اذا كان شيئا وان كان شيئا فوجد جتا
فوجد جتا

بعد ثم حدثوا عن الخواص ليست اربح يتقسم بها الجوهر ولم يمتد منها انه ليس
 في بعض الاعراض ومنها انه يصدق بما جعل في المبدأ الذي في بيته ومنها انه لا يصدق
 فيه ومنها انه لا يقبل الزيادة والتقصير ومنها انه واحد ومنها انه لا يتغير
 في الجوهر يقبل الاضافه الى ما هو خارج الجوهر ان يقولوا هذا الخواص معان في جوهره
 ليست هي الجوهر فاما ان يقولوا ان هذا الجوهر هو الجوهر فاما ان يقولوا ان هذا الجوهر
 ليس اذ ليس في طريقه اسبق ولا يتصدق كم اما ان يقولوا في هو اوليت هي هذه
 فان كانت خاتمة هي الجوهر لعنه في ذلك لو جاز احد من هذه معان وان كانت
 الذي هو ليس في الشئ والخواص ان الخواص لو كانت في الجوهر فاما ان يقولوا
 وكانت خواص ان يكون هو اولها في ذلك فاما ان يقولوا ان هذا الجوهر هو الجوهر
 الجوهر وهذا الجوهر ما هو والى ان كانت ان الجوهر ان كان في الجوهر فاما ان يقولوا
 كل مخصوص هو خاصه في الاشياء خواصها في نفسها وصدق ان خاصه في بيته
 وان يكون الخواصه معاني في الاشياء المحصوره وبطل منها من الموقوفات وان كانت
 الخواص ليست هي الجوهر لعنه في شئ سواء وليس في الجوهر الى العرض فاما ان يقولوا
 انما دخلت الجوهر من ذاته في بيته وان العرض فاما ان كانت الفصل في الجوهر والعرض
 عرضا في ان الفصل الجوهر عن العرض وان كان في بيته في هذا الامله ما
 وان كان الجوهر عرضا عن ذلك فاما ان يقولوا ان هذا الجوهر هو الجوهر فاما ان يقولوا
 ان هذا الجوهر عرضا عن ذلك فاما ان يقولوا ان هذا الجوهر هو الجوهر فاما ان يقولوا
 ما رتب في هذا الجوهر

مسئله اخرى في تقسيم الجواهر

نقسم الجواهر الى اربعة اقسام اولها الجوهر البسيط ومنها مركب وايضا
 ضاربان احدهما البسيط والآخر المركب وهو الجوهر المركب الذي في شأنا الى ان يكون
 الخلق وهو ضاربان احدهما البسيط والآخر المركب وهو الجوهر المركب الذي في شأنا الى ان يكون
 المركب وان احدهما البسيط والآخر المركب وهو الجوهر المركب الذي في شأنا الى ان يكون
 البسيط والجوهر البسيط موجه لنفسها ما لا يتغير في الجوهر والخواص
 في الجوهر فان من الجوهر البسيط ومنها مركب ومنها البسيط المركب ومنها
 البسيط المركب ومنها مركب ومنها البسيط المركب ومنها البسيط المركب ومنها
 البسيط المركب ومنها مركب ومنها البسيط المركب ومنها البسيط المركب ومنها

واعلم انه قد تنوع في هذه المسئلة قولهم من يتساوى في الوجود والعدم خلاف
الشيء هو كذا. وقد اقسام بعضهم هذه المسئلة الى اشياء امضاة وفيها ثلاث احكام. اما
المصادر والمصادر اقسامها اثنان الوجود والعدم. والرابع اختلاف الموجب والسلب
ولا بد من تعريضها الى علم من لا بد من التسليم هذه الاشياء هي اربعة فيكون كل واحد
فالعجز عن فهمها ارفع عنه كلام. فاما اختلاف الاستيعاب فاصنافه فيصير واحدا
وكذا يصح ان يقع الاختلاف في الذات المقابلة والوجود والعدم من الوجود
والعدم فيصير واحدا. وهذا هو الذي ذهب اليه هؤلاء المتأخرون. فاما اختلاف
الشيء في وجوده والعدم في ذاته فاما في الاشياء المضادة فاحكامها اثنان الوجود
والعدم معنهما شيئا ليس هو اقسامه امضاة في الوجود والعدم. ولا الموجب
والسلب لان الوجود والعدم في ذاته اقسامه في الوجود والعدم. فاما في الاشياء
منضادين ولا احد هما وجود والا فلا احد منهما سلب والاخر سلب وفي هذه
المسئلة زيادات كثيرة قد لا تليق بها

منشأه في الوافي بعده

وگردد باینکه و العدم بعد از نظم بعد از ان چون چه صرا او عریضه و گذشت
 ابوالی و ن زعموا ان القدمه و التوایه حویر من فوری یعنی ان اصاف الی الجواهر ابوجه
 و نصف لا فک ایضا فمیرا او ان لا یوایه و قدمه و نواقصه
 و احلاف و هذا فاسد الان یقول قبل من جواهر او این مقول استخامه او چون
 او اخر من جواهر او ای و یقول ان لا و لجنه و هذا فاسد با لمر و ان تموا
 ان التوایه و العدمه و الاحلاف عراض لبنت لجواهر و هوایه من العدمه
 و امص و التمس و اسبق الیه الخیر و ای ان یكون في العشر مقولات و اما
 لا التمس و التمس و المف و لم یکن قط فی الجواهر الاولیه لاحلاف و
 و لم یکن الجواهر قط اقدم منها و اقدمه صحر و لم یکن موافقه قط فی الجواهر
 الخ و التوایه و این و هذا ما جمعه مدغمه صریحا

میں سال ۱۲۱۵ھ

بأن لهم حدة. عن الصادق عليه السلام في الجمع بين العين أو واحدة
في حاد ولا بد. أن دورا المضاف، كالتوالي لا حاد المضاف
وهو ذو عليه ثمانية. عبيد المضاف وبها السور. كما في السور.

[illegible]

زعموا ان كلام مصلو بنه عليه من اربع وجوه احدها هو شي وانما
 والاحد ما هو المات اى لا يتباهى والرايع لم هو فمات لم احدوا
 اذا ثبت انه لو مات خطاب م هو اى ما هو انما لم يات احدوا
 ان اخر لمست هو واد من احدوا اى اما ان هو انما ما
 هو واي من خطاب عن اخلا اى لا يدرك ولا عصا وانما قد
 يت واما ما عاودت فلا وجه لعله او لم يات احدوا
 ان اخر ان قد صارت انما ما هما

[illegible]

عزمت بي امير بعد هذا المقدار من المدة الى الصين ان لم اخرج بعد لو من
الرجوع من بلاد العراق فبه شديد في ربه وتجره واحدا في يد يديه
كان قدان في اناهي من المذهب وان لا ادع نب يسعد به السفر البعيد اذ
يهايل اقد عليه الا ان طهرت نفسي عدا وانما في حربه فيه وقطع الخراب
وسجه مني مع بني النسخ لا لم افعول ما اريد بل بعد وكيف سقت
دنيا لسفاه لا ارجو اليها ولا اهي ولا ايتي باحتة فيها وميت مع
ذلك جمع عن رب وان ما خلفه له اذا وضعه في حال اي لسان
منه بسى اذا رفقه وحصل لهم ولم ادم سمعه لحره والخصه في ثوب
الى انه امانه الغلط له في ذلك لانه يصور انه اذا مات في ربه وهو
حتى يساق الى ربه واخوانه في ساقه في الدنيا فيجهر كلان جبهه
استد منه حظه ويغفره ان يحرقه ثوبه لمذاق في ربه وممره لو اسفل
الدنيا من دار اية في تغله عنهم فيها شغل وله في اخراجه
وليس به جاهد ان في الله في فاعله وتغله نفسه عما وراءه لصورته ما وفت
تلم من حب ولداني في جده ان اعني منهم فلم من تحت لولد فينا اشبه
فصغر ووجدت امر الدنا وادع عليه واية هرقه ما يتجهت من لجه من
سبلا ليلن لص من احد الدنيا في كلهم ولم من في ربه ان يدفعه في ما خلفه
البحر في المجد من اهل الدنيا في ربه في ان في الماتة في الدنيا ولا تمر مع
واخره في الله والشور وما يتجهت من ربه في الدنيا في علمها
ولا في علمه في العذر ان في بحير عن من لعدوا واحد في
والداس من الحب في ربه الى ان لمر في الجده من ربه في امر البحر ما قد
العون بعد وان صفت واول اما المصنف بطرا الله تقع في الرأ وان كان
البحر في لكره من ربه في سلم من مكا في الدنيا من اهل المعج والي في المجمع
من كل بسلم الفقيه في لفظه على انما يهاو لعم لها ومع بسب ايام في الجده
ومن في لى في مكن في الكاره من ذوي طسه والمذاهب في الضمه
في لجه لمرهم من قرب لادع انهم لجر في استصا به في اهل الطاعة في جاده
فيها في المجد في المكدون في لجر في الملية فلا بطر في الاسراف في الاساس
مولف من نفس ربه وان المصنف في لجر في انما لوجدها في مقدره

لخلق معه... والتمتبه... من... ولو تجلتا وتاملتا البدن بعد ذلك
لم يجد فرق... من... الله... على ان الذات...
من كل المناسبات... والمثل... لا... وان فعل الخير...
... للذات النفسانية... ونزل... على من اختار...
... هذا... واليقوط... متاحله... ومن اخذ هذه
... المتروك... والفضل... وادان... بذلك...
ان يعمل... من... في... ولا في... والزم
الاطلاق... والمذاهب... الا اننا... وثقه...
... وتطلب... من... ورغبه...
الفضيلة... ان... للفضيلة... لا...
... فقد... في...
وان كانت... وطرحه...
فالتاغل... عن... والصدقة
وفعل الخير... الله به...
ذلك... خلاف... في...
العبادة... الى...
... اهل...
... وممن...
... وعاد...
... والسرقة...
... المرصدة...
... من...
... عن...
... و...
... و...
... و...
... و...

ومنى اثنى شهاده وحقها في مراحله واهل بيته واهل بيته استقطبت
وتحت ولم يلب ان يهرض صبيها وتكون حمله على ما يسوءه ولغيره يصيبه بد السب
امن السما وغيره طامع في الخب وحق لمن طلب البقاء ان يعلم ان الخب ليس له بلوغ
شخصه ما دامت الدماء مستحقته والشهوه مشتتة وهذا هو صفة
جدا منصرف على طبعها اعمى المأخذ وهي تلى اميرك والروث اصعب ابعث
الملوك والروث اقدر على اللذات واشد منها والشهوات واللذات لله مرفوعة
وهم تحبه وعادى فيها عظمهم متعذره وانغراضهم عنها كالشي الممعة خاصة لمن قد
نظام من على الانتماء فيها واللوقى عليها الا ان الملوك ان كانوا اقدر على اللذات
والكثرة اعيايا احسانهم اعظم همها واغنى قوتها في المحصل من غير اذا سمعت همتها ان
الا لسانى وانما في نفسه ما يلهى الراسد والحسنه علم الملك احق بال
ان اهل منه وانصر من اعوانه ورعيه فيها من مفاوذه الشهوات
ويجوز اللذات الدنيه وسفلى من غيب في ساسه اخلاقه وسلك طريقه من
في شهواته ان اخبر ما يقضيه من الماكل والمشارب مفرقا بالكره وهوان لا
يسيد بالاكل والمشارب وحده بل يقضيه في كماله من ذلك احواله واولاده
ان كان رعيه وسوءه وان كان من اهل بيته او رعيه عليه طامعه وبذماه وعمره
في الحياه واعماله وسفقت منه في اهل البيت اسكبه وخصه من سفت
به معونه او قدمت له حرمه ويصرف في ذلك بغير ان من غيبه في اهل بيته
ما لا يصل اليه من رعيه او رعيه اسكبه وخصه من سفت به معونه او قدمت له حرمه
وشرابه من احواله واصفاه رعيه او رعيه اسكبه وخصه من سفت به معونه او قدمت له حرمه
جميعه طم له به يهرضهم بمعاسرهم لا ليكرههم بطعامه وشرابه وادان في
والعبد به والحسنه كمن يلحقه من ان يبدوا منه امثالنا في السراب
او يبدوا فان ذلك رزقي لصالحه ومقصود منه به وجه من العبد به ويقطعه
عنه وقد يستحسن من رعيه حسن ايضا اذا كان عذرا ايضا ان يواسى طعامه
اخوانه وان كان يحاج اليه ويستحسن منه ايضا ان يواسى في القصره
وقد يستحسن ايضا من رعيه ان يواسى في الطعام به وشرابه وغيره
وان كان ثوبا الا في طمعه او رعيه وان كان لا يواسى في غيره
وسعى لمن طلب السب والنامه ان يسهيى في حقيره ورفعه اليه

الذي يمتنع و المال اما اراد له فوليست هو مصداق لذاته فانه في نفسه
عنه و ما الا مدح به لا خواص الذي يعرض به فاما ان اسلك المخرجات
في الخصال بعد ان اتمه و اذا نظرت في نفسه اذا اخذ و حزن لم يزل صلحه شيئا
من المخرجات التي هي حصة من حاج اليها فاما ان يطلب لغيره فيمنع للمنفعة بالرات
العاني الخصة ان رغب به فيكتسبه من وجهه و لغيره في حقه و لو كان ذلك
عمره ان في الكسبه و لا مفايا حبه من عدم ان يفضله ان يضع لمن
دونه اذا اجد من حاجته و وجد المثل لغيره تميز في نفسه و ان كان ذلك
و لم يمتنع من مخرجه و لا منسك به بل يصير في حاجته و يمتنع في ماله و يمتنع
المدح في نفسه و يجد من المال و البذل في كونه و لا يمتنع في حقه عليه
و لا يمتنع في كونه لا يمتنع عليه و اذا اخذ من حبه و استلقى من نفسه
و سد حقه عليه عداية ان يمتنع امره في ان غي من له بقية فاضمه عن امر
اراد ان يخرج منه قسط جعله عده سنة ظهر له لثمة بعد ذلك به ثم عداية
ان يمتنع في يد و في حبه من امه و اقارب و اخوانه و من يمدح و جود منه
قسطا للضعف و المساكين و المفقدين و جعل امه من ماله و نص له
و به المهر من امه و له ضروراته فان الضروريات يكون كرها اليها و اليه و اليها
من لم يمتنعها و يستعير نفسه البراهم لم يمتنع عليه فغدا لا يمتنع منه و هو اليتيم
يصر في نفسه فان لم يكن له حجاب من نفسه و قد غي في نفسه لم يمتنع عليه
و غلبت عليه اليه ان في اتوان من البر و الفضل ان يمتنع حقه حقا
دنيا و ليس يشاء من البر حقه السار من لم يمتنع له يوم لم يمتنع حقه الفقراء
توصف هذا الخلق في اوصاف الناس فاما الملوك و الملوك في صغر
احد من السياسة و يجب ان يكونوا ان لا يمتنع حقه في حقه الامور و غلبت
و واجبه و له جوامعها في نعماته و مرواته و ارزاق حقه و اصحابه قد اجد من
غيره من ولا غلب و بعد امه من حروف ماله و حقه في الخلق طيب
الكرم و الجود و جود الخير و اليه يمتنع من اهل حقه على نعمته و حقه لهم و ان
من يمتنع امه و هم لصدقه الشرايع و اشعاره و اخلاصها و اهل ادب على اداء
و يروا الصغار و المساكين و مسكند و الغرباء و يتجزون و لهم ان يمتنع
و اهل سكر و الخمر و من يمتنع من الغنى و الغنى و الكبر و غنى

وسبقنا إلى مصالحهم تنظر من أموالهم فإن الملوك أولى بالكرم من الرعية وهو وجود
من العبد أن وقد تمكن الضمير من العبد من المواساة فذلك الدنيا
به ولولا تواضع الأهل وكلما كان جديهم ما شدد ذلك لتفعل بعض
أهل البيت إذا رأى إلى الأهل من أخوته أو صديقه يتصبر وقد رعبه أخيه
إليه قد رعبه عليه لا صلاح في من سببه أو لدفعه من رتبته وذلالة هو قادر
على ذلك قدره وأما في قدره به عفو أم من غير مشيئة ولا يخل هذا العفو
مع القرب الذي لا يعرفه ولم يسبق له حرمة ولا مودع كان جميلا يستعيناك
ويستغني لمحبته أن يعرفه أن العصب من له الهيام المتبوع يفعل ما يفعله
غيره ولا ربه فإذا جرى منه من غيره محاوره أدب الله العصبية منه
وسعد عليه اعتد فيه أنه في ذلك من غيره البقاء بالسباع منسلف عن سائر
وهم على قدره من غيره لأنه يعلم أن الجواب لو جبه له لم يكن سحره عليه على
ولذلك لم يستمه لو لم يكن له لم يستحق عفوها بها غير عاقله بالصنفه إلا
أن كونه هو لا يشيئه من من السقام من غضب على الهيمه أدار محبة ورحمة
منه إذا أدبه وربما عثر السوفيد في من عثر به ورغبه بوجهه فأما
الحكم الوفور فلا تستحق شيئا من ذلك فإذا استعرت خصمه أنه من الهيام
صبر هذا الاستعارة من غير أن يرضى نفسه العصبية ورحمها فإن أراد
مؤدى عن ربه فإذ في ذلك أن الذي إلى حال العصبية الفاضل من
العصب مع استشهاده أن العصبان والهيمة سببا في علاج بني لا يمتدله
مودة بما العصبية الزايم من شدة ما يرى فيه عصب ولا سفة
ويستغني بمحبته أيضا أن جود منه محبة الناس أجمع والوفور اليتم والخير
سهم والرافة بهم والحمد فإن الناس في واحد من استحقاق جميع الأدب
وكلهم قودا له من جميعهم وفي كل واحد منهم وفي النفس العامة وهذه
استحقاقهم إسماء الناس في استحقاقهم وفي استحقاقهم إسماء الناس
وبعد فإذ في الحقيقة هو النفس العامة وفي جود واحد لجميع الناس
فالناس كلهم الحقيقة شيء واحد وبالأشياء كبرياء والذات التي
واحد فالمولد إنما يكون النفس الواحد أن يكونوا جميعهم في مواد
وذلك في الناس طبعه لو لم تفهم النفس أحد وقد هذه النفس

لصحبها الآخرة فيعد صلاحها الكبر والعدل والتواضع على نفسه المستغنى
الفقر - سدا في رد الفصل في باب من اجبته اذ شرب الخمر او ان
بهم اذ شرب فادان بطالان في العيشة وانقاد لنفسه العاقله صا
ان من كرم اجباوا احوانا فاذا اعمل الانسان لا راي ان ذلك اجله من الناس
ان من ثوب او قصا فالفضل اوجب عليه بحسبهم لموضع فضلهما والبصر بحسب
عدهم ورحمتهم لموضع نقصهم فيجوز في الحب ان يكون محبا لجميع الناس تحت اهلهم وروفا
بهم وخاصة الملك الرب فان الملك ليس في الدنيا ما لم يكن في رعيته روفاهم
وذلك ان الملك يقبض منزله رب الدار واهل داره واهل داره ان
يقبض اهل داره ولا يخفى عليهم ويحب صلحهم

ويعني في الكتاب ان يجعل الله فعله في جميع الناس وانفاق ما يقضاه في حاله فما
بقوله الذوات حين بعد موتهم ويخرج من كل امر فانها اذا اجازت نفسه علم ان
من فعل المشقة فاما ينبغي له الجزاء لعقده انه ليس له بذلك السرور بما كان
لقد ولا ما كان مستحباً فاذا علم ان هذه الصفات كان اجاباً في بعض
الذي يصدره من طريق الدين الا ان هو العوض لا يوجب لا فعل الشر واما ان
كان له ما لا يفيض عليه فيعلم انه اذا كان عبيده وجد ذلك المقصود
الشرع من ذلك الفعل فيعمل الشرع وخاصة من قد جرد النفس الى ان
يكون ذلك سنة دينية على حرم او الصدقة من حبي في هذه الحال مستحبه
بل نفعه من ذلك الشر ما يسأل الى الجاني فقط ويكون منه عدم الجملة
من رده بامانه من الجاني فيكون المنفعة والاشارة الخادمة لمن اجاز ذلك
لا بعد شرراً فاذا اعتدلا لانس بعد الخذ والعنه وحجب السرور واستحسن
منه انفس من الامانة المكرهه التي بعد ما حلتها والحقد والانتقام
والطغيان والملق والتمني والخذل والوفيقه بامتثال هذه العادات فاذا
نظر العاقل ان حصل بها علم انها غير محرم عليه نفعاً وهي مع ذلك مستحبه
وسموية فاذا كان في التمام مستقر في الحال كان واجباً عليه تجنب
هذه الاخلاق ويعني في الكتاب ان بعد ان انفسه في طريق
العبادة خافاً على انفسه وان لا يتركها ولا يضع نفسه في الاشياء
التي هي في طريقه حتى يفصل عليه احد وجب ان الناس

بالطبع موكلا في منع عيوب الناس وتبديلهم بها وذلك في الناس غيرة والسبب
فيه ان اذا انسان ما لم يمنع القماء فيسقط من نقص عيوبه وليس هو ان يكون غيرة
افضل منه فهو ليس ان يكون الناس فيهم نقص فسادا في نفسه وكذا في غيره
فقد ابدى منع معات الناس وتبديلهم بها لئلا الناس انما الضمير من فيه ذلك
وسعى في هذا ايضا ذلك بسبب مدحها من عيوب قلبه شي من العيوب مخاف
من الناس وان اعتقد بستره وفرد من كثرة من المذنب والروسان عيوبهم
مستور من الناس غير اذ به وذلك لوضع نفسه وعظم سطوته يستعز
ان حاشيتهم وخواتمهم لا يكون عبا انهم اسرارهم ان وقفوا على شي
وهذا غاية العبد ان خواص ملك وحاشيته كما انهم عنده ثقات امنا لذلك
لجود لخدمتهم حتى قد يخرج ايدي اسرارهم والذي في سيرة دنان عن اسرارهم
فحال ان سيرة اسرارهم وهذه احوال طوبى بالانشار معات الملوك
التي حوتها والعه في ظنهم ان عيوبهم مستورة هو انهم لا يكون
احد ابدلها ولا احد اصح الهمم بها فطوبى له خفيه فاذا احب الناس
ان يعلم ان غير خفيه فليعدا به فيسقط من عيوبه شي من عيوبه فان
سترد حشيه وبلغ الناس عيوبهم قد اجحدوا له سيرة وحرصوا على حشا
وممن من هذا السيرة ومنهم من يعلم انهم قد انشرف بعد السيرة فاذا علم انه
عارف بأسرارهم من الناس كانت مستورة بالواجبان عند ان عيوبه غير
خفاف ولا منظم وان الناس يعرفون من عيوبه انما يعرف من عيوبهم
فمنع من احب الحال ان يعتقد عيوبه ظاهرة وان احب الخفاء او ليس
بما من عرف له سبب ولا طريق الى التماس الا باحب جميع العيوب بالحقية
والتمسك بنصيب في سيرة الامور وهذا الرتبة غاية من الناس
وطا به الفضيلة المشهورة وواجب على كل من الاجتهاد في بونتها واستفراغ
الوسع في الوصول اليها لان التماس سبب لذاته والنقص ملوك
فحق التماس بطلب هذه المراتبة والاولاهم انما يبلوغ هذه المراتبة الملوك
لان الملوك وارث اسرار الناس واعظم قدر وما اقيم بالشرف العاصم
اعدا ان يكون احد الملوك اذا ينبغي ان يكونوا اسرارهم حرسا على بلوغ
احكام من الناس انما من اجتمع القضاة في سبب الصنيع على العاصم

[illegible]

م نيف عند فضيلة الا و صلب الزباد و عليه واجتهد فيما يحسن سياسة نفسه
 عاجلا و سقى له الذكر بحيل اجلا لم يلبث ان مع الغايه من الله و روى ان الله
 من مال يحوز السعد الا سببه و الرية الحقة و على له حسن الله و سدا
 و جميل الذكر تحل فداه على صفة الانسان النام للجامع لمي نرا حلا و واطقة
 التي نود به الى الرتبة و حفظ عليه هذه الدرة و قد فاض ما يجب قد مد
 من نسيبها الاخلاق و طذبا بعون ما اود من نظر هذه القول و صفة
 و ثم مضمونه و نذره ان يا نسيب با شتعل ما بين من فضوله و سوس
 اخلاقه بالحق التي فمن نسيب حينه و لجمه كل الجهاد في نجل نفسه و
 غاية النوع في طلب ماله فما ابحر البصر لصادر على المدام و الحار
 من المال و هذا حيز حزم في الاخلاق و الحمد لله شكرا المواهبه
 و هو جنبي توكل عليه و على ما الرجوع اليه ان

جزى ريسا له سياسة النفوس
 لسان من ثبات من قره الحسرات
 و الحمد لله رب العالمين و هو معتمد

ريسا له يضمن اداب و حكمة

بسم الله الرحمن الرحيم
 ادب الدين قبل الدين من الادب له الدين و اشق العنق را المني
 من عرف يعرف الله و لم يد الاستعداد العنق باب منكبه حسب
 و ايق الوفا المود و به مستفاده الطمانه بل حه و ضلح
 و ادب و مد السطة و داسر ملوك و ان مع الله و ليس لوق الا
 و مستفاده من خض الشله و مود مع من حان مكر فند به من
 حانك اعطيه من اعطيك الله عنه كره لمن عاهي بجله عنه احد
 و ادب شله من اطلق طرته كمراسنه و احب و لا حزن و اما يانح لسه
 و حصر فهو و حصر قدره مع الزمان و سبب و الحلات و الارب
 الك و ن لطيفه من ان مستفاده لمدد الاحد و جواهر

[illegible]

[illegible]

نہاں

من لم يعرف حسن ما اياه جسد به الشكر من نعمه ان من عصى يا الله عز وجل
المنع لحو جاهل اعطاه به

اذا اصابك من شيء من بشوة وكان عليها من طروق
فذهب وخذ منها استمنه و ما هو الا بدو والحالات فذهب

ان الحمد لله حمدت لثنا خبده ثم الى علاه وانصرف منه فقصده
ميتس عليه من ان يمدح فلياليه

لن كان الدنيا ان لنك لو اذ فاصحت فيهم وفركت فاضه

لقد كسفت لادراكك خلايد من اللؤلؤ كانت تحت سحر من الفسفر

الصبر على ارجع عليه خير من ارجع بسفاهة منع الجميع ارضى الجميع ولم يرد
ويزه به اجل واما ان ادركت من ان يحرم من حب ان الحسن

وجوه ما يحسن عن الاصحاح ان قد نزلت في الف دهم دار الله الذي
من لواحد ما منهم ان

كانت سعة الخلق وله كذب على لا عثرة في كنهه فيها كذب سميه عثرة لعله

يعرض به كذب قليلة وادمنه وله كتاب ان حبس به المأمون كبير الحسن
وله تعرف كنهه وتعلم رساله مدح فيها حسن بمضلة على العجا وموسى

عامة البلاغة ان جعل البصيرة والحق حلا لحسين اللفاظ وسحير المعاني

وكان يقول الالهية على اجل الواب ادي من على عجل المتسعة

كسب الفضل من الرقة الى الحسن ان من ما رغب في الدنيا للفقد

على الحساب مثا واما ان الصباغ وارجوا ان يكون في ذلك على ولا يعود بحسن

مت المنع دية يديه ولو احسن ما يعوبه

الله تعالى والطفه لاله العفو عنه ولا

بسم الله في معالي الحسن في حال

الصحوة في الدنيا الى الله الذي جبر

الكل الى الصلوة عن الصدوق

واحب حب الصدوق ما احسا

حب الله في الصدوق ما احسا

اللہ اسلم و بد انیسعین فوجینی کلد و عیسایان

والله اعلم بالصواب

قولہ: "مَنْ شَاءَ فَلْيُفْسِدْ" اور "مَنْ شَاءَ فَلْيُصْلِحْ"

في الامم الخيرة كبروا قال

لما ورد مني منك هذا العزيز وجد الظيما طار الله لي جدي ليالك من ٢٠
 بعد من كتبه في الاخير التي تجيبكم كثيرا واهل الصدوق لا يحاكمه واجبا
 ليس حب الصدوق لا يحاكمه احزابا بل الله ان يثبت ذلك جعلت ما احترمه
 من ذلك توحده عليه ذلك فيه وانما هو في حقايقه في هذا المعنى والعقل ذلك يستبر
 من حيث يحب ان يحكم به في الادب وبالله استقر وتليد انوكل الحوجب في قدومنا
 فساوون انه قد لا يات اهل النظر في الصدوق واسما ولا حبا راى بحما
 كثره فقال قوم ان كذا خبر به كتبه من حبا الصدوق لا يحاكمه وقادها ولا في ان
 هذا الراي ما وجدته من احبار غير كثره ولعمري اها صاقد في ما يحجب في موجب
 استدل به من كذا خبر لا يحاكمه كذا خبر عن البلدان ان واهل الجند الاخير التي
 لا يحسن بي عقل العدل عن تصديق وقال اخرون انه ولا في من احبار التي خبر بها
 كثره حب الصدوق به وصادها ولا في هذا الراي ما وجدته من احبار
 خبر بها اخرون بعضي العدل بطلان وسال اخرون ان بعض خبر استي خبر
 بها كتبه وحب الصدوق لا يحاكمه بعض في هذا القول ان يثبت اي هذا القول
 في متصل واجابوا والله الهادي الى حقيقته انما في منع حجة الظلمة
 استدل عليه في كل من سمي غم او كليل فافهم اما القول بان
 كل خبر به كذا حبا صدوق لا يحاكمه ثبوت فاسد وبين سائر اما اولاه
 موجب على انه انما في متصل انما في ما ورد به معا وذلك انك اذا رجعت
 ان ما وجدته من احبار من سائر احبار ضمن فضائل شيئا اليه في ان
 قول في سائر احبار في قوله بان كل خبر به كذا حبا صدوق لا يحاكمه
 وانما احزاب في امة اخرى محالوه لتلك امة في مصل ذلك لو من صد ما
 خبر عن ذلك لا بان صد ما حبار عن ذلك ان سبها في فيجب في هذا انما في
 في ادسا في ذلك في قوله بان خبر به كثره حب الصدوق لا يحاكمه
 فيجب انما في ان كل خبر به كثره حب الصدوق لا يحاكمه ان يقول

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

شي أو ابطاله . وهذا الجنب كما عاقل علم ان هذا الجنب اذا حكمه ان يوقف من القدر يوقف
دعه في بستان من ثمرات الجنة اذا لم يزل من اسارى لا يثاب ما يثاب اياه او ابطال
بما يثاب ابطاله على افعال ذلك الجنب والصدقة عن اذنته سبب في ما يثاب به او ابطال
في بوم ابطاله وحسب به من غير ان يثاب قد كان الامم على اجرت به . ان
في قس ان في ان اذ ان كان له لامة او الامان كونه لا يجوز عليها التواضع فيجب ان
يجزها من اهلها . وشعاره ان يثاب بها او يثاب بها . وشعاره ان يثاب بها .
فمن ان . اوله . في السبب الموجب للصدق في هذه الجيرة كونه لا يجوز
التواضع بل السبب الموجب . في الجيرة ان يثاب . واحد ان او له احب اليه . او ان
تتمه ان يثاب في جيرة . او يثاب . الا ان يثاب . في جيرة . او يثاب .
لا يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
اللام ان السبب الموجب للصدق . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
هم او لا يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
هذا الذي . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
الجيرة الذي جيرة . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
هذا الجيرة واحد . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
من اهلها . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
قرب . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
او الامان . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
الصدق . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
واحد من اسباب الامة . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
في . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
في . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
الامة . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
في . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
في . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
في . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .
في . في جيرة . او يثاب . في جيرة . او يثاب . في جيرة .

اما ان على قوته وهذا حيث يحاقل عالم بان هذا الطرح هو ان صدقته واما
ان على عاقبته ولا ضعف وهذا ان تعلم انه قد كان في الاصل قوة وضعف
وهذا حيث ان الصدق هو اما ان تعلم انه قد كان في القوة وضعف وهذا
اما ان يوجد دليل على ذلك فان وجد دليل على صحة هذا الخبر واجب
على ابي ذلك الدليل الصدوق رضي الله عنه وان لم يوجد دليل على صحة
فواجب به ان يثبت ان صدقته واما ان لا يوجد دليل في الاصل فواجب ان لا يثبت به
فموجود منهم شيب والبر من شيب هو ذلك ان يثبت ان صدقته بالافعال
وهذا اما ان يثبت على ضعفه وهذا حيث ان صدقته الا ان يوجد دليل على
يدل على صحته واما ان لا يثبت على ضعفه ان يثبت على ضعفه في الاصل فواجب
الاقتناع والادوات وهذا اما ان تعلم انه قد كان في الاصل ضعفا وقوة هذا
حيث ان صدقته ولا غير ان يثبت به بل يجب ان يثبت به في الاصل
الاصل حيث ان يصدق به في ذلك حيث ان يكون في قوة اللزوم الا ان يوجد دليل
على ذلك في صحة حيث ان يثبت به واما ان لا يعلم انه قد كان في
الاصل فواجب ان يثبت به في هذا فظاهر من ان يثبت به ان يثبت عن الصدوق
به فان وجد دليل على ذلك على صحته فواجب ان يثبت به في الاصل فواجب
ان يثبت الصدوق به وان لم يوجد دليل على ذلك على صحته فواجب ان يثبت
الصدوق به وحيث ان تعلم ان كل واحد من الخبرين الذي في الاصل قوي وضعف
فخرج من الخبرين من الضعف ولعود الى القوة فان علم من خبرين انهما قد
كانت في الاصل فواجب ان يثبت به في القوة فواجب ان يثبت به في القوة
ان يثبت او عادت حاجته من الضعف الى القوة فانه ظاهر من خبرين
انه ثبت لضعف احوالها في الخروج من القوة الى الضعف والرجوع من الضعف
الى القوة فواجب ان يثبت به في الاصل فواجب ان يثبت به في الاصل فواجب
وان لم يعلم حاجتها في الاصل فواجب ان يثبت به في القوة فواجب ان يثبت
الاجد به فان وجد دليل على ذلك على صحته فواجب ان يثبت به في الاصل
عن الصدوق به وادري ان من الاجابة ان يكون في الاصل ضعفه وحيث
في وجه ان يخرج من الضعف ولعود الى القوة فان تعلم من خبرين
انها قد كانت في الاصل فواجب ان يثبت به في القوة فواجب ان يثبت به في القوة

والجواب عن ذلك كذا ان عود حاجبه من القوه والى الضعف من امره كذا
لضعف آخر من البطلان الضعف من القوه ومن القوه والى الضعف مع
العلم وقد كانت في اصله حقيقه موقوف على استقامتها على ان لا يوجد
دليل يقضي على عينا فان وجد والا فظاهر من امره انه يجب الوقوف على البطلان
بها وكذا الجواب عن امره في المسئله غدا لم يكتبه يعلم من ظاهر في الاخبار
في انها لا يثبت بها شي من يومها بما فيها الضعف الاول والاعظم من البطلان
الضعف الاول شي من يومها طوله هو مستقيما كذا ان لا يوجد مستقيمه
غدا لم يكتبه وقد كان من امره ان لا يستقام من اوله ومن اوله
اي الاستقامه وهذا يجب ايضا بكونه اذ لا يوجد من امره مستقيما
في الاخبار التي في الاصل في وقتها وهي في الاصل ضعيفه
وظاهر من هذا الكلام ان من وجد خيرا مستقيما غدا لم يكتبه لا يصح اخبار
بوابات شي من شانه على الضعف الاول ولا يصلح بالاجابة شي من امره
به على الضعف الثاني ايضا فواجب عليه الضعف به لا ضاله وان وجد
منسب غدا لم يكتبه لا يوجد ولا غيب واحد من ابوابها في الجواب
وفي عود او يخرج من امره الى الضعف او يخرج من الضعف الى القوه فواجب عليه
الصدق به من غير حاجه اليه لا دليل على حقه هذا بل هو باء في
الاصول في واما ما دلل من الاجزاء قويا وضعف ولم يعلم حاله ولا
حاله في حمله وهذا يمكن من نفيه حاله فحينئذ هل يوجد فهم من
اذا كثر من باب موهب سبابات في الحوزة او معها ان تهموا انما الجواب
به فواجب الاصل من الاعداد ووجد دليل على ان على حقه ان
وهو في ذلك مستقيما
ما في في الاجزاء في الاجزاء ان
يجريها كثره ان

مسذا الحس

اما ان يكون	اما ان يكون
بعدد بعينه	بعدد بعينه
انتم كبره على من	انتم كبره على من
حفظه في احد سا	حفظه في احد سا
به انه لم ي	به انه لم ي
سبب يوم سانه	سبب يوم سانه
به على احد الاون	به على احد الاون
لا سبب يسه	لا سبب يسه
امضد الاون سا	امضد الاون سا
روم احاله ده هذا	روم احاله ده هذا
طاهر من احبب	طاهر من احبب
مكاشل على	مكاشل على
عام مان سانه	عام مان سانه
الحج هزا حكمة ان	الحج هزا حكمة ان
بصدى سا	بصدى سا
اما ان يكون	اما ان يكون
بعدد بعينه	بعدد بعينه
انتم كبره على من	انتم كبره على من
حفظه في احد سا	حفظه في احد سا
به انه لم ي	به انه لم ي
سبب يوم سانه	سبب يوم سانه
به على احد الاون	به على احد الاون
لا سبب يسه	لا سبب يسه
امضد الاون سا	امضد الاون سا
روم احاله ده هذا	روم احاله ده هذا
طاهر من احبب	طاهر من احبب
مكاشل على	مكاشل على
عام مان سانه	عام مان سانه
الحج هزا حكمة ان	الحج هزا حكمة ان
بصدى سا	بصدى سا
اما ان يكون	اما ان يكون
بعدد بعينه	بعدد بعينه
انتم كبره على من	انتم كبره على من
حفظه في احد سا	حفظه في احد سا
به انه لم ي	به انه لم ي
سبب يوم سانه	سبب يوم سانه
به على احد الاون	به على احد الاون
لا سبب يسه	لا سبب يسه
امضد الاون سا	امضد الاون سا
روم احاله ده هذا	روم احاله ده هذا
طاهر من احبب	طاهر من احبب
مكاشل على	مكاشل على
عام مان سانه	عام مان سانه
الحج هزا حكمة ان	الحج هزا حكمة ان
بصدى سا	بصدى سا

هذه منه الجزه حبيب م هو ابع ذابح وعمر في
ذابح من وقد علم الجزه الذي في كثره على
اخره من حبيب فود اصله وضعه مسكن

والله اعلم بالصواب
الورقة

مسند احمد

وكان ان في حينه

الامر ان ياتوا

من اجل ان يوجد

يهدى له

سبب في بعدا

معها ان ياتوا

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

مسند احمد

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

مسند احمد

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

من اجل ان

[illegible]

من اضلاع مثلث مستقيم الخطوط اعظم من الضلع الباقي فان هذا يعلم انه كذلك
برهان فان ورد خبر يثبت ان ضلعين من اضلاع مثلث مسمي الخطوط هما اصغر من
الضلع الباقي او مساويان للضلع الباقي فان استقرى رد هذا الخبر لان اسره
قد اوضح تبينه و قد ثبت بحري الامور هو مستنع الوجود حتى انه لا يمكن ان يوجد
البتة فان هذا منه ما يعلم انه ممكن ان يوجد البتة سواء العقول ومنه ما
علم انه لا يضر من الاستسباط والرهق وان رد خبر استنع الوجود
هذا حكمه او ضروريه وجود ما هذا حكمه فالعقل رد ذلك الخبر اما ما سنده
واما البرهان فذات تبينه هذا ما يثبت في الاخبار الواردة عن
الامور بطوريه الوجود او المنع الوجود فاما ما كان من الامور ممكن الوجود
فما كان منها ممكنًا وحصرا لا بالخواص غير تكهها من ادراكه فهو في نوعه
صح حقيقه وستم يتبينه وان كان ضاردا وحواسه غير متبينه من ادراكه
و من ادراكه لطيف في الوصل الى ادراكه حث و ما كان منها غير ممكن
لهذا اما ان يكون في نفسه غير محسوس بل يتوصل اليه العلم به بضرر
من الاستدلال على صحته ان كان صحته او سنده ان كان تبينه والعقل يخص
احد الجيزين فيه بضرر من الاستدلال ما بال ذلك انه لا
يعلم بالخواص ان هذا المرض ينفعه القصد او لا ينفعه القصد بل العقل يجوز
في اول الامر ان يكون النافع له احد هاتين فاما ان يعلم ان احدهما من
المتكبرين نافع لهذا المرض فهو من الامور المتكبره عند من هو غير عالم بصناعه
الطب المدركه كالحج بل هو مما يستنبط بدليل ما خرد من صنعه الطب
و دلهر من هذا ويظهره ان المعول على حصيل اجزاء برين منه انما هو موافق
على تجربه الدليل العقل من حيث واما ان يكون في نفسه محسوسا الا انه
غير حاضر لنا و ما قد كان و قدك ولم الحضر وجوده مسالفا انما يحتاج
في ان يعلم في ذلك ان رما علمه ان غير محج و هذا اما ان يكون خبرا
مستنبضا لا جرح من عرفه سنده الصدق به واما ما
من خبر او باءاته و على علمه على ما ذكر واما ان يكون خبرا
في ادراكه و على ما ضعف و يعلم انه قد كان في اصدقه واما خبرا
ال ليس العتي على عته و قد ظهر من هذا الكلام ان الخبر الذي

[illegible][illegible]

[illegible]

الحاج الى الموقف من ابي عبد الله دليل على صحة ان
ابن مينا وحب ان يوحى به محمد بن ابي اسحق بن مينا في صحته
في بيت محمد بن ابي اسحق

و من مسخره ان خاها و اورد . حبيب ان محمد عليه و يرضى اليه في سنن محمد
صديقك في صحف من ابواب المستوفيك في قصته

فلحم صا ابا هذا الجا اة التنا
علمه وله دي الجود والحمه
واحد والى احدث واهب احسن
اجا الله كبر ادا ابا خاصا
له هادي

جہاد بطحسین شہزاد شہزاد
سرخاب نے اصناف کاج ای جہاد
ہم دم و ایضاً لعدہ عن الحدوف
بہ اہل بیت سے و اہل
جہاد سے و عن اہل بیت سے

و احسن فرقة امام

وہاں،

کتاب

شرح مسائل ابن النبی

عنه الله بن محمد بن محمد بن

محمد بن محمد بن محمد

بن محمد بن محمد بن محمد

بن محمد بن محمد بن محمد

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

أما الصائم الذي عليه دأما فإنه عز وجل يحبهم انا او مشي
وقال اخر

لم الي بعد خرمه ، فخيرهم الخيرة لهم حيث ان طر
و لـ

فقد سلمت لي ج. انهم قد قرأوا الف. من الاثنا
عشر مئة من الف. والباقي من الف. من

لهذا مرقع امير الشك ولو تنطقه اذ لك خربيا قديك وديسوا واشربك ما حصل
واما الماء اخلاصه بقدر من احمر احمره فمفسد
وما ان يكون خي من فاسد فمفسد فمفسد
والا فاصبح واخذ عذرا فمفسد فمفسد

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَنَّانِ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ فِي قَبْلِ الْإِسْلَامِ
وَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ فِي قَبْلِ الْإِسْلَامِ

فانما يكون حصيد شغلهم تسعة ايام . غريب انفسنا

و اما فی این باب که در موردی است که در موردی است

وإذ أتت أرواحنا من قبورنا فوجدنا أنفسنا تمسك بأصابعنا
عزائنا على الجحيم وقلوبنا على الموتى والدموع تجري على الخدود

[illegible]

جري يوم ربحوا من ابراهيم لثمتها ستمية فقال القوم من ستمية
 ثمان وصال منهم ونعيفوا فقلت لهم جاري الى راسه
 عمارت فاعقاب من المدا فمادت يده بالصالح طر
 والوهم مانت لحم لعافها وطير فقلت والمطير طر
 وذل صحن هذبة فوق ما به هدي بين النجاشي
 واجزا ابواسحق الرخايج وابولحسن الاخفش عن ابي العباس المبرد انه قال اثبت
 بعضهم في نصيبه دي لرمه التي وطها الله ما سلمى بدلتي على المبرد ولا راس منه
 لجزعناك العصر بمنش لم ياب هم الرواديل ديوانه وهمسا
 ايات سوابر اقدق نصيبه من القصب لم تثبت لها ورق من
 تثبت غراب لا غراب نصيبه لقصب الهدي العياض والرجب
 ولسان للمبرد

ولا أفتأتمن بزجر الطير حمّة اصباح غراب أم تعرض تعب
ولا أفتأتمن بالرياح عشية أم يلير القمر أم تغضب
ويشدّ لابي ذؤاد الأبياد

تفت مدبري أم قد كذب العير وان كان بسير
يقول صلى عليه ما أتته من السلامه من معني يروح أنه اخذ من جهه شمالي يا ضياء الى منى
لستم من طعني فقلت عليه الرمي وطعته به على ما كان من منى فخاصني
وذلك ابتاعوا الرجاء لم ار أشد تطيرا من ابن الرومي الشاعر كان قد تجاوز الحد في ذلك
امرا ط فعبثت عليه فقال لي: اني الفاك لسب الزمان والطير وعوان الحسد ثاب
وقد يقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل الطير في قوله لا عذري له فامره وقد صغروا
قوله ولا هذه هاجر في ثياب عذرة هجر الى جبل صخرة هجرة وحرارة وبقا له عراة
اذا ركب البادية واني الحاضر في هجرة ومنه قوله ودلفها النيل فغضني فلهجروا
بغراة وسمي المهاجرون من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كما هم هجروا
او طمهم الى مستقر رسول الله صلى الله عليه وسلم والهجرة الاولى كانت في صدراة ندم
الى ارض الحبشة والهجرة الثانية الى المدينة التي هي معي الله عليه وسلم حرره بعد
انه هجر من مكة فنهض في قال حدثنا العباس بن محمد وقد علمت بعد
اسمعيال بن ابي عبد الله سمعت في من شهد سبعة الرضوان نحو من المهاجرين الا اثنان والثلاثون

نصفه و... استبدني لعب عن ابن ابي عمير
هجر من فلما ان هجرت اصحبت سائما من ذلك العيون الثواشي
فلا يريج الواسع في الهجرة ما اطاق تحت الهجرة والحب زعيم
وعدوا الذين من الهجرة والحب مع ما قد مضى ببلد الجوارح
ويشدّ لابي ذؤاد

الا يدان الحيت لتبعن ام عديا بابي المسوان
هجرة وبن دابة ملوا في على صحت الناس لخصان
الا يدان الحيت للهجرة بيتا وكن اوقات من الحدة
وقال جبر

ان... صبرك لم بالوا حاجتي واذا هجرة شتت هجران
... من فنبه اما الذي منهم فاعب عن التعم والتادي يارك له لا يد

[illegible][illegible]

أما وحده وانظر يا إلهي غدا لما أنا القاي في القصر عا الغم
والغزل الحاشي من الدنيا والغد الجارية الجديدة وولدت بكره
الجهنم من كثر الجمل ولدت منه قلة الذبح ذكوة ثم رددنا لكم الحرة عليهم أي
الذولة وهو يصعد كثر الحر كثر الكثرة وقوله خوي ثم الحرة ليلا به
واحدة من أمة نوا وقد البان الحبيب بشدت منازل القصر وهي مائة وستة
منه فذكرها ابن قيس في الكتاب فذكر لها غيرة فاذ اطلع منزل منها

الاخراجه في ذلك الوقت بعد مشيها كاستي في الحبيب وهو الذي لا يرد
 وهو انما هي انما في الفرك في وجهه وامانت في ملا لعه دوار فانه وهو
 خمس جود عات لغرضه في الاثبات كذا في قوله في

الخفف

لمدة ثواب عية وخمس منها كوجان قد اراد الزبني والرايان من افعار
واما حق من العفة وهو الشرف الذي يمدح به لاسد واما ما
اخذ به مما كانا سقمنا فنوحي من اولك عفت وسواي غفيلته قال
ابو جعفر لما خفي صارا ليعقوب قال ابو جعفر العفة من صفات اهل الجبار
وليس بعد ذلك في الرواية الضياع التي لا لا يعقل الجليله دون ما
لها واذا التفت في المنة لعل صليق لا مع من يشهد به صفران في حق من
الناس في هذا الباب فادش ابو جعفر الجليله والاعرابي للمراء ومعه

فما من راحة لك بالبحر وبقايا مياه التفتل والعصر ودراته
وجميع آثاره ودره التي الوصل

الزيباني

الزباني كوجان ينفردون وهما قرن العقرب واجضم لشيها يدي العقربا شيئا
اللون هو الدقة في شمل واحدتها مبدع عن صلبة مراء في وقت
بالتاء اذا دق في مائة اصب منها استند في الزباني
لا تم مد في احسان لنا اليه يسا

الأشغال

لمنه في ريب، منسوخ على رايين يعزب، ولعلك سميت اده حذبان

القلب

وهو كوكب يعبر بين ريبك لا تفتد قلب العقب

الشفاؤه

النوله كد كن مفعلة قاي اجهما مضى حتى بد لك لا تفتد ب اليعقوب و در ب
ادب شابل اي مفعلة منته تحت اميراني ارنه و انت تحت الخ و شنت
ولا بد ان تفتد و هو حصة من الامور العبد و تحت ب تفتد اذا ريب
سبعة اشهر من ريب البحر او ما بعد و انت تحت جميعا يفتح اوله و الحظف فقا
انت تحت بصر او تفتد و تشد بدها و اجمع شين من التوفيق و در ب اذا سالت
الند و ارفع يهت و تحت و انه احد منها سالت لعبد و غيره و قال
ابو الخ شمر كن في ذناب من اشوات من عبيد الصفت و ان يزل
انت تحت و تفتد الا تفتد ب نفس و انت شد نيبويه

من لدنك قاي اسلاج

قال ابن ريب لا تفتد ادره و التفتل لا تفتد زما و لا سالا و تفتد
الفتد و تفتد و قال من لدنك تفتد شود قاي اسلاج و در جرة نور و جده
الاسلاج و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد
تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد

التعالي

ما تفتد لوالب و تفتد نصيبا بعد منها في المجرة و تفتد الى ادره و اربعة خا حبة
منها و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد
و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد

الثاني من نوار الصين

البسة و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد و تفتد

سعدا لغيره لا توافياهما في تسبيحها بالعبادة من الجبين الذين
غيره من غير بل اذا كان في الجبين

سعدا لذ الخ

السعدا الذابح كجاء سعدا لغيره في الشبان والآخره بط في الجنة
مع الثاني ثمانية من الجبين في ذلك الوقت من الجبين في ذلك الوقت
عن اذ الخ سعدا لغيره في ذلك الوقت من الجبين في ذلك الوقت

يا سعدا لك فاجت تبت لا تبت في شتم و
وابت بحت وابت السيرة فاق بحت في شتم و
يجب لك في المدة من سعدا لغيره في ذلك الوقت

وذلك في المدة ايضا كان في ذلك الوقت
ولما تبت في المدة في ذلك الوقت في المدة
ظلت في ذلك الوقت في المدة في ذلك الوقت
وكان في شتم وابت في ذلك الوقت في المدة
في ذلك الوقت في المدة في ذلك الوقت
في ذلك الوقت في المدة في ذلك الوقت
في ذلك الوقت في المدة في ذلك الوقت

سعدا بطلع

وهو كذا في سنة التسنين في الجبين في ذلك الوقت
في ذلك الوقت في المدة في ذلك الوقت
في ذلك الوقت في المدة في ذلك الوقت
في ذلك الوقت في المدة في ذلك الوقت

سعدا السعد

والتاريخ المذكور في هذا الكتاب هو تاريخ
الملك الناصر محمد بن قلاوون

توکل علی عرش طیار والحد واریه کواکب حقه بن ص به وایع جلاله
بی حقه احبیه

عرق الدلو الأعلى

و بحسنه و سحره عاقل دال الدله العلي

[illegible]

الرَّيْبُ الثَّالِثُ الْخَرِيفُ

والاول اولا عفو عن الذنوب على من مال يرقوه والذنوب التي هي وحقه قد توفيت
معيان من ان يفي من عفو الذنوب احسان

الحق

وهو كوكب امة يترى بنهم بالسهم وهو في وسط السمكة في اهلها
وهو السهمك الذي في الخبز كواكب مجتمعة على نحو السمكة

الشرط الثاني

وهر ذوق في لغة قاص مع التمازيم بهد لوكب اسمه منه انما يسم طين في قفا
دانه لامبش له في شوقها علامه ابتداء انظر ويدن شرطه فقه ابي عها
علامه يوف بها ومنه شئ الشرط فيهم علماء الفهم جولامه يعجب من ما

البطريق

و در آیه شریفه : یُنَادِیْهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَهُمْ تَحْتِ الْغُطَّةِ

فدب ثم قصص نفسي وتداوانه، فهو ترويض في التوسل
يقرب الله أي اعصر كما يقرب الله الطول الدرس
وقال حسن بن ثابت

لا أخش الخوض في بطون ولا خشي ندي إذا انشبت يدان
وقلب انبوت حياض وحبس في المعروف من حياضه وأهد في
منه من ينادي ريشه واللب الشاهر

عن ابن أبي عمير عنه أنه سئل عما اختلف فيه في الحيا
ز من عمل في المذموم والمعصية ومنه سمي البند لأنه يربط به والمبتد
المسقط لأن البند أي منته به والصناديق هي البند والقباب قد
وقد بمعنى واحد وقد في وما قد والله حق قد قد والله الشاهر
وما صاب رجلي في جدي بجماعة مع الله الأجلية لا أريد بها

وذكر

منه من البند إذا قلت قدوت بالشديد فالمضد استأثر والقدر
جابر والمعروف والعرف صبيحة الحيرة والعتاة في استنار المرحاب
والأشعة مع ما لا تكل أب من عرفه ويأتس به وله سكره أخيرا أبو اسحق
ابن جابر عن المبتدع والاندلسية زوجة قلوب الشاهر

في شعبة له من شعبة خضيب بها طريق المصنع
وقال هذا رجل يريد أن يحل الناس أميرة والمعروف بظلال فان صادف
مؤنعة فهو الذي قصدت والآن الحق به وقاس ابن عباس
هو عبد الله بن شعبة من لهره فاعبته من عليه من لم اصطفت عليه
على ان الناس يشهدون

من يفتح الله في سبيل الله في الدنيا في الدنيا في الدنيا
والله في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
حياه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

له عدد من شعبة من جابر ابن عبد الله في الدنيا في الدنيا في الدنيا
اما الله فمن الله في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
تمت بعدتهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

والساعة من يوم يبعثهم عليه واحدة في الساعة راحة وراحة
 في عالم الحسن من لم يؤمن بغير الله . انما جدينا
 وادبنا ابو بكر بن رباح قال الفيد بن عذارة اخو الخوصي من حمير
 افسدنا امرنا من نبي مبهم من نبي خطه لنفسه
 من نصفي لحيته بالغة نحو اخنوخ
 قال امير المؤمنين امة الله ورسوله
 يكره المنة في اهل البيت الفداء بنسبهم
 لو اراهم الناس تقبسا لاسا وفسادا
 وهم لو طمعت اراهم اذ قال الله
 لا اله الا الله محمد بن الله
 ان نزل في يوم الرجز فكم تحسروا
 والدي قام بار ان المولى طمعا سوي
 عزاء النبوة وادبنا دعوا وادبنا
 ليسوا الله اية من سماه من وعسى
 ان الله استخفى من سمع الله اخوه
 وذا الحزن باليد من سمع الله
 اهنا المنة من ملة الله المنة

[illegible]

وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا
وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا

وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا
وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا

وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا
وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا
وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا

وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا
وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا
وإذا كنت في الدنيا فاعلم أن الدنيا دار فناء
وإذا كنت في الآخرة فاعلم أن الآخرة دار بقا

انصاف احكام النجوم الى ان انتهى به التوفيق في ذكر الفلاسفة الى قوله فاذا اسماهم
والحدث المعروف له الهوى والفساد ونحو ذلك والاسماء المنوعة رابعة ماسم
وخص ان نجب هذه في غلط كل قايده وكل لطيفة فاذا اطاعها لم يكن منها صواب اما
في الحرف فيقوم بنفسه والعرض فيقوم بنفسه وراس الخط النقطة والنقطة
في نظم الكلام اجهة امر وجبر واستحالة غنة لثمة لا يدخلها الصدق
والكذب وواحد يدخله الصدق والآخر وهو الجبر والآخر هذا الرمان مع هديا
في هذا كذا كلام ابن قتيبة ومارا بك طرف من كلامه في هذا الفصل
لا يجمع من كلامه عن المطلق والهندسة وناب السبع ويجعله هدايا من عبارات
مسئلة على التوفيق وهذا ان صادف مع يدقون اليه لا يجد ولا دليل ان من ان
سماه هدايا وهذا هو الحق اليقين والتجربا لثام والعجب من هذا كذا انه امر على
القوم حسب يدق الجواهر والاعراض وليس احد من جميع اصناف محليين وسائر
المحلين يخرج دفع الجواهر المقصود بها الاجزاء وانما انما عندنا دعيه بعضهم
من حركات يركب منها الاجزاء ولا يدفع الاعراض ويحتجها الا ما قال بقوله هدايا
فهم في شيبه في ذلك بل هو هدايا ناسية ومودع في هذا كذا ان في الفصل
الاجزاء او ام كان في اليوم وهذا شيبه في الله خذاق النجاة ونعمة الله
فاما مذاهب الفلاسفة في الله فمن اليرس ليس من حركاته ما ذهب
اليه واما ما ان يذكر مذاهبهم ونفسه في بعض ذهابها فاقدر على ذلك بانه
من اجابا وشك ذلك لورد عليهم في الهندسة ووجدنا في هذا الفصل
ان كلامه او الى ان نهي هدايا من كلامه ان يسمع ولم يدل على فيها ذهابها
واما اقول في هذا الفصل في الاجزاء التي في الموضوع حسب ما قصدت من
اسمها اما في الله نفع الايمان فحاجتهم في نفع الايمان ليس شيبه في
ذاتها ذلك على ما فيه ولا سواها في نفع الايمان ونفع الايمان في الله شيبه
مع ما يكون في ذلك واما ما في الجواهر من مفسده واعين في يقوم بيبه
ولذا ان نفعها انصاف ان واجب ونفعها بانفسها في نفع الايمان في الله
نوجد في اوجه فلامعها بانفسها في نفع الايمان وادعوا في نفعها في الله
وقد قاله الله ليس في نفع الايمان في نفع الايمان في نفع الايمان في الله
الموسوعة لهذا واما في الله راس الخط اسفة واما في الله

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وَقَدْ رَأَيْتُمْ مَا كَلَبْنَا فِي سَاعَتِهِ مِنْ يَدِهِ
الْقُدْرَةِ فَتُحْذَرُونَ فَضْلَهُ أَلَيْسَ
لَهُ أَنْ يَقْعُدَ مَا تَعْتَبِرُونَ سَبْعًا عَشْرًا
لَهُ فَتُحْذَرُونَ وَقَدْ هَمَمْنَا فِي آيَاتٍ
مِنْ بَنِي إِدْرِيسَ وَأَخِي هَارُونَ وَلَهُمَا
فَضْلٌ كَثِيرٌ وَلَقَدْ وَفَّيْنَاهُمْ مَا
وَعَدْنَا لَهُمُ فَطَمَعُوا مِنْهُ فَقَفَا
نَهُمَا فَكَانَ تَحِيُّنًا لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ
آيَاتِنَا غَافِلِينَ أَلَمْ نَقُلْ لِّلَّذِينَ
آمَنُوا إِذَا جَاءَ نَصْرُكَ فَزَلَّ الَّذِينَ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَانُوا مُجْرِمِينَ أَلَمْ نَقُلْ
لِّلَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ نَصْرُكَ فَزَلَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَانُوا مُجْرِمِينَ أَلَمْ نَقُلْ
لِّلَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ نَصْرُكَ فَزَلَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَانُوا مُجْرِمِينَ

ذی بداد میرالمیثین علی غمہ السلام
التانی من جنہ اسماء البکاء اجمرا در آید و حسوا
فان یخرجتم من اشدھم نیت فاحر و ید فالطین و اما
ما یصل الہ فقل اعلم انتم علی اعدی من انفسی در آید
و قد کل من علیا تحسہ و اجاہد من دشمن اعلم اعدا

[illegible]

هو ان مد ذل لهم اخ سرقه انك بهيرون من سنة لانه لم يبيح ليكن لان احد
غيره دسده ان هذا ما سئل المستد من بهيرون في احد لا فلم يبيح ثم الانسان من س
لجهم ان هذا السن يرد على ردها او هي في اخيه ١٠ وعد لا الاشتان
انك واثون سدا ايج ان يبيع بعيت و اجد ايب و اربع ضوا حد
وانه منسب واحد واحد واحد وهي الصاها به تدفين حين منجر اذا حكم
الامور قال و قد جرت بي في ابيهم سلام في دار عيوب الرشد
فما رايت منهم احدا يبيع في قديم من الولا من البوء و قد اختلف من الخد و و
التي من ينطع الولا في الرصد و هو من اهل مصر و منه قيل انه و كع و ان
بنا كلف و هو زرع الكون و الخلف على ارجل و هو ان يمين في واحد من الخد
اي صلح به حتى في ان في نجران صلحها خارجا ذل ابن ابي عرابي ابو خنث
ان الذي مشي على ظهره و انه قد راد في بيده على ظهره و منه صمد و البصر
في الرصد و في الخد بان عمر حتى اليه عند وجهه ما ينة عبد ربه اي اليهود
بعد عود اهلهم عمر ابي في ذل في صقي و ابو عمر و السباي معني و هو
كسرها و جلده حتى مشي عليها لا ينفذ في نعت من خطيت و هو في الرصد في ذل
اذا امتي على اعد عند و هو في نعت في لم ينفذ و قال ابو المنصور بن
الاعرابي و ابو سحبل المذبح في حوب اربان و لصية ان لاها البند حسا
في مشي عليها و انك صفة معني في نعت في امة في نعت في حلة في حلة في
والى هذا ان في حب و التي سمره النفس و العوب شجرة و نخل و البند
في ابي سمر و على حمة و والب و ذوالقعدة
لما في شفتها حمة في ابي في ابيها سنب
ان في و الحمة و البند في حمة واحدة و السب عدو في اربان و و راد سنا
و سنب ان في عن السب فاراهو حمة في نعت في نعت في السب ان
قال ان في نعت و لبنت كد هذا لمن معني في نعت في نعت
الابن بطيم من الاليد اذ بالاسم في نعت في نعت في نعت في نعت
الصدر و البند و الخان و الخوف و شيامر في نعت في نعت في نعت
والقلا في البند عن واد و الالف في نعت في نعت في نعت في نعت
الاسيا اي في نعت في نعت في نعت في نعت في نعت في نعت في نعت

لا إذا عرف القصد. فتعرف بجوابي عن وإذا عرف القصد. فتعرف
بقصد ما في كايه. وإذا استوفى القصد استوفى كايه. وإذا عرف
الحديث فقد راد على ما في كايه. وإذا استوفى القصد استوفى كايه. وإذا عرف
وإن ذكر لك هذه الأسباب في هذا الموضع فبما هو جرد من غير أن يثبت على ما
يرد عليك منها أن نسب الله ن

[illegible]

[illegible]

اذ اما حميد بن ابي بن اسحق لا يرى وكان يفتي العشر ما لم يسأله
فلا يحق التمسك به بعده ولا يفتي معقول ولا اب - فب

[illegible]

ابن عبد الله بن ابي اسحق

عن ابن ابي عمير عن المسعودي عن يونس بن يزيد عن جابر بن عبد الله

ح. الله سبحانه اذا احقر لشيء مص في المساء المسموع كل نعم

بعض فرائض الاستغفار في كل وقت

[illegible]

مفتی اعلیٰ ہند و برصغیر ہمایوں بساجتہ و رخر المینج المنہتہ

و انجند انعامه افرمه سق اهن اعبات الحسنه

فَدَارَ لَهَا مَعَهُ الْمَسَدُ لَهَا سَعْدٌ وَإِنْ يَشْفَعُ لَهَا نَوْمًا وَخَسَدٌ -

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا
وَأَمَّا السَّابِقَ فَيَمُوتُ وَهُوَ غَافِلٌ

والتعب اسما سبعة تصعبها مواضع العايد ليعرف هذا المعنى

المسجد والحرم والامور والادب والاعمال

قام الشيخ والشيخ والسيد في هذه الرحلة جميعهم يسيرين

بسم الله الرحمن الرحيم

له امره ما عند ذلك ما منتهى اعيننا من حقه و

والتجيب لا من الريب كانه ما جع من رها لعمري غير انما من

آن رحمت بیع مرده قبل از بیضه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وان كان القرآن في حد المشرى يظهر دبر في شرايع او في بعد الرغبر وتكون لذات وفتح
وسرور او في حد عطار تكون سعادات لودنا ووزير الملك وفتح رجل يكون
خواب مدين او في حد المرح يكون قتال بين الملوك واذا كان القرآن كل عشرين
سنة في النبوة يكون بعض البقية والمرضى بجوارنا الحقد واعلان تخلفه وجوت البقاء
عاما ويعلموا الطعام حين غلا في شاحتي خون الجوع والقتل ورجع الخلق في بطون
ذلك فيهم وجرار يخرج من العالم عدد قوي شديد الشوكه شديد الجسدية له علم
وطرف وكما به ويغلب في بعض نواحي الارض فان كانت ولاية القرآن لرجل بعد
حال ملوك وتملك سلاطين وان كان المشرى تظهر علوم الديانات وتعد الملوك
واذا كانت في مثلثة الزهره طار تكون سعادات النساء الملوك او في مثلثة القمر
طار تكون سادات العامة والوعية فان كان عطار تظهر سراير العلوم والبحر
والفلسفه وان كان يحد الزهره يكون فرج وشرور وملاذ وان كان في حد المشرى
تكثر فتوح الملوك وان كان في حد المرح يكون منه وحرب تكون في الزمان وان
يحد رجل يكون حقد وخلا واذا كان القرآن كل عشرين سنة في الميزان
يكثر الثمار والفواكه ورجوع المسار والخصب الكلام في شرايع الانبياء وسنهم وديانة
النبات ويوت الجلاء فاذا كانت لولايه تدخل نظرا الكلام في العوام من الامور
القديمه فاذا كانت المشرى تظهر قو النبوة ومنطق الوحي وان كان قرآن رجل
والمشرى تمارا في مثلثة رجل من الميزان يظهر امر غامض لطيب وان كان في مثلثه
عطار لا يظهر العلم الدينيه والمعاله الشرعيه وان كان القرآن في حد رجل يكثر عمارة الخراب
وخراب العام وان كان في حد عطار يظهر الامور في العلو والسموات وان كان في حد المشرى
تكثر الاموال في ايدي الناس وان كان في حد الزهره يكثر البساتين والزهو والمنزهات
وان كان في حد المرح يكثر قتل الناس فاذا كان القرآن في كل عشرين سنة
في برج العقرب يكثر خروج الاعداء والخص من الدم والغضب من الملوك والفتنة
والحرب العظيمة والفرع والقتال بين المكارم وامطار وسيل مفسده ورجس
التمسار والادام واذا كانت ولاية القرآن لرجل توت الملوك وان كانت
للمشرى وان كانت المشرى يقوي سلطان الديمة وان اقرن رجل والمشرى سارا
في مثلثة الزهره تعد سعادات النساء وان اقرنا في مثلثة المرح يقوي
سلطان ممله السلاح من اصحاب الحروب واهل المن وان كان اقترانها في

حد المربع من العتب اوجبت قودا ليعاد من سلطان في سائر ايامه وان كان في حد الرصد
بكثر الاغني والملاهي وان كان في حد عطاره بكثر قودا الجيد والحكم وان كان في
حد المشري بكثر القمار في ابدى الناس وان كان في حد زيل يظهر بعبه وشدايد
فاذا كان القرآن كل عشر سنه في القوس يكون المشد في العالم والنس في نواح
كثيره وتغزو ملوك في ملوك وتكون اراج وامطار ومدود وعمرات اعمام
نواح فاذا كانت ولاية القرآن لرخل لجلت كلمة بين الناس ورد بعضهم على بعض
ورد وهم على ملوكهم وان كانت الولاية المشري تكون ظهور ديانات وشرايع فان
كان القرآن في القوس فجارا في مشد الشمس من البرج يقوى سلطان الرعاه والادب
وان وقع في القوس في حد المشري يظهر سلطان نبو والادب والوحي وان كان في حد
الرصد يكون سلطان قودا الملوك وان كان في حد عطاره يكون نشر العلوم والاذا ب
وان كان في حد زيل تنفذ ديانات وشرايع وان كان في حد المربع يظهر حروب بين
واذا كان القرآن كل عشر سنه في الجدي تكون قودا السفل والاندال ومن حروب
وعارات وغلبه ملوك لكونوا اطراف على نواح كبيره وزياده سلطانهم وفساد
العامه واذا كانت الولاية لرخل في القرآن تظهر ايات في السماوات واقايات في الارض
وان كانت ولاية القرآن المشري تحبب الملوك الديانات وان كان في مشد الرصد
طارا في الجدي يقوى شعادات نسا الملوك وان كان في مشد ليلا يقوى سلطان بعض
الساد من نسا الملوك وان كان في حد عطاره يظهر الفلسفه او في حد المشري
يظهر حروب وشرايع او في حد زيل الموت والوباء او في حد المربع يكون حريق نيران وقوس
وشدايد واذا كان في حد عشر سنه في الدلو يكون اشدايد والخط والرياح العواصف
والفكر في الموتي والمعاد وامور الايتان واقايات في اهل المدن وضيق
في الرمان في صغره الاوقات والنس فاذا اوبى في حد سنه القرآن بكثر الحروب وما يبد
الحجره وان في المشري يظهر امور مقدمه في القود وشده الامر من الملوك وان
كان القرآن فجارا في مشد زيل من الدلو يظهر اشياء ثبت ويطول حكمها وان كان
في مشد عطاره ليلا يظهر الامانه من النيران وان اقترنا في حد عطاره من الدلو
نقوي الفلسفه وان اقترنا في حد الرصد يكون دعه وسكون بين الملوك او في حد
المشري تظهر بركات الاموال او في حد زيل يخرج ارباب المدن او في حد زيل يعقد
ديانات في الرمان بغيره فاذا كان القرآن كل عشر سنه في الحوت يكون

مدود ميساء دامطار وسيول حتى لحاف من ذلك الفرق في كثير الموت ثمانين سن وسيول
حتى لحاف من ذلك الفرق في كثير الموت ثمانين سن من القرآن ونيال النساء الافات والعلل
في اسافل الاجساد وهي العدة من افان العالم ويكثر الخوف والفرع حتى ينقل الناس
من اماكن الى غيرها وقابل في الزمان فاذا كانت في سنة القرآن لرحل يكون خراب
وفساد العالم واذا كانت للمشي يظهر طيب الدين والشرائع وان اقترنا فاعاد في سنة
الفره من الموت يظهر الفكر في الربوبيه وان كان في مثله المريح ليلا تكون
النس والحروب وان اقترنا في هذا الزهر من الموت يظهر في بعض القرآن دعة وسكون وامن
وان كان مرانها في هذا المشتري في الموت يكون في بعض القرآن سعاده وخمض عيش
وان كان في حد عطار يظهر النظر والجزال في الدين والمراي وان كان في
حد المريح تسير الملوك الى الزواحي للمناك لغزو الصاغر المدن للفساد والقيل
وان كان في حد رخل يظهر خراب وفساد في العالم ن

تمت البروج والحكم عليها بحمد الله

قد نظرت في تحويل سنة القرآن كل عشرين سنة فاذا وجدت الكواكب العلويه
فاسده او بعضها في عداد وبعض تحت الشمس فحدثت او كانت في عداد
بعض العلويه لحاصه في مقابلتها وان القمر منصرفا عن المجامع او المقابله
الى محله بالنجوم فحدثت الاوتاد بالنجوم في مامع فساد الكوكب الواالي في
سنة القرآن اوجب فساد ذلك القرآن بأنواع الافات من الشدة والخبث
والخار وفساد الملك والرياسة والهلاك في الملوك مع النض والحروب في
استفاض المال والرايات والقتال بين السلاطين والسنانع في اديهم
حتى تضد على السلطان الأعظم والكاره في العامة والمهرون في السان واذا
سملت الكواكب العلويه وسعدت وسمت الشمس سعدت وكان البصران
القمر عن المجامع اذ استقبل في سعاد بالسود وسعاد الواالي في سنة
القران كان في ذلك القرآن الدعة والجزوالصلاح والهدنة وقوة سلطان
الملوك وسلامه الملكة وخمض الجيش وادول المعاش واستقامه المال
وحسن سيره الملوك ونعاطها وصلاح الرعيه وود من العامة والسلاطين
والصلح من المسم والموادعه والسلامه وسكون الزمان من الفس ونوره
العدل ن

قد ظهر في تحويل القرآن الكريم كل عشرين سنة اذا افق في تحويل سنة القرآن بلوغ
الانتهاء من طالع الانتقال الى برج القوس او ترجمه او مقابلته وكان ب الانتهاء
قاسم الطالع ردي المجرى ومنه ما بين اليقين احدهما تحويل اصل الطالع
والثاني تحويل المجرى خاصة اذا وافق ذلك بلوغ الانتهاء من برج الانتقال الى
موضع المربع او رجع الى اصل الطالع الانتقال الى ترجمتهما او مقابلته هما وكان
برج الانتهاء قدما من اوقات طالع سنة الانتقال طالع او عاشر او سابعه او ابعده
وتنذر ب الانتهاء في تحويل المجرى واصل الانتقال يوجب ذلك في زمان ذلك
قران العشرين سنة ظهور من يطلب الملك وينازع فيه ويدعي الرياسة والمطالبة
منها لرياسات ويلقى الناس منه الشدايد وتحوّل لعمامة باسبابه وينقل الملك في
ذلك الزمان من قوم الى قوم غيرهم ومن ارض الى ارض سواها وذلك اذا
افق طالع قران العشرين سنة في تحويل سنة القوس هو طالع سنة الانتقال المثلثة
او سنة سما طالع الانتقال هو طالع سنة قران العشرين او برج قران
الانتقال هو طالع قران العشرين وكان ذلك طالع لقران العشرين هو والى
سنة قران العشرين وكان فاسدا المجرى ردي المجرى او نحو سائر تحويل
اصل الانتقال وفي تحويل قران العشرين سنة لا تنبأ اذا وافق ذلك ان
يكون طالع اصل القرآن هو برج قران العشرين او ترجمه او مقابلته او موضع
رجل الرياسة في تحويل القرآن وصلح له برج قاب المالك ردي المجرى
تحويل قران العشرين واصل الانتقال يوجب في ذلك القرآن انتقاص
الملك الرياسة من الفساد في ذلك وظهور من يطلب لرياسات في الحال
ثم يحل هذا القياس اذا اتفق في تحويل قران العشرين بلوغ الانتهاء من طالع
قران الدولة وطالع قران الملك الى برج قران الدولة او الى ترجمه او مقابلته
وقد حال رب الانتهاء حكمة او تحس في تحويل القرآن واصل قران الدولة
في كلا الوضوعين خاصة اذا كان موافقا لذلك بلوغ الانتهاء من سرج
قران الدولة الى موضع ردي المجرى في اصل قران الدولة عند تحويلها او
ترجمها او مقابلتها وكان ترجم الانتهاء قدما من اوقات طالع سنة قران الدولة
عند تحويلها او سيرة رب الانتهاء في تحويل القرآن قار قايه يطلب الدولة

وينازع فيها وينقل الملك والمطالبة بها ويلقى الناس منه الشدايد وتحوّل المجرى
باسبابه وينقل الدولة من امّة الى غيرها ومن مدينه الى سواها والسلا
ثم المختص في المراتك لاسن
اي طاهر والحمد لله وحده وصلى
الله على محمد وعلى آله